

Tarea 1

Determinación de los Sujetos Sociales y Caracterización Sociocultural de las Comunidades

TABLA DE CONTENIDO

RESUMEN EJECUTIVO	1
INTRODUCCIÓN GENERAL	9
1. ORGANIZACIÓN SOCIAL Y PARENTESCO EN LA REGIÓN OCCIDENTAL DE LA CUENCA DEL CANAL DE PANAMÁ - ROCC	10
1.1. Elementos Conceptuales	10
1.2. Aspectos Etnográficos	13
1.2.1. Herencia	13
1.2.1.1. Registros etnográficos y variabilidad de las pautas de herencia de la tierra en la ROCC.	15
1.2.1.2. Factores asociados a la variabilidad de pautas de herencia de la tierra	17
1.2.1.2.1. Herencia de posición social y bienes simbólicos	18
1.2.2. Residencia	19
1.2.2.1. Registros etnográficos y variabilidad de las pautas de residencia en la ROCC	19
1.2.2.2. Factores asociados a la variabilidad de pautas de residencia	22
1.2.3. Matrimonio	23
1.2.4. Familia, Organización Social y Expansión Territorial	23
1.2.4.1. Registros etnográficos y variabilidad de las pautas de organización social y expansión territorial	26
1.2.5. Parentesco y Organización Social en las comunidades de la ROCC	30
1.2.5.1. Principales Familias Extensas (Unidades Segmentarias) de la ROCC	31
1.2.5.2. Correlaciones entre familias más numerosas y Autoridades Segmentarias en las cuencas con predominio de poblamiento temprano (anterior a 1970)	42
1.2.5.2.1. Cuenca del Río Toabré	42
1.2.5.2.2. Cuenca Río Miguel de la Borda (y Caño Sucio)	49
1.2.5.2.3. Subcuenca del Río Indio	50
1.2.5.2.4. Cuenca Río Coclé del Norte	54
1.2.6. Fundación y consolidación de las comunidades en la ROCC	61
1.2.6.1. Registros etnográficos	68
1.2.7. Vecindad y Organización Social	70
1.2.8. Organización Social, Continuidad y Cambio	72
2. ANÁLISIS SOCIOCULTURAL COMUNITARIO Y PRESENTACIÓN DE ASPECTOS CULTURALES	75
2.1. Cultura Alimentaria	75
2.1.1. Elementos conceptuales	75
2.1.2. Aspectos etnográficos	76
2.1.2.1. Sistema culinario	76
2.1.2.2. Cocinas	76
2.1.2.3. Bebidas	78
2.1.2.3.1. La chicha de maíz	78

2.1.2.3.2.	El guarapo	79
2.1.2.3.3.	Connotaciones sociales y simbólicas del consumo de chicha y guarapo	79
2.2.	Música, Canto, Baile, Danza y Fiestas Paganas	82
2.2.1.	Música, canto, baile y danza	83
2.2.1.1.	La Cumbia (Como expresión musical)	83
2.2.1.2.	Canto de la Mejorana	84
2.2.1.3.	Fachenda	85
2.2.1.4.	El Típico	85
2.2.1.5.	Danza del Cucuá	85
2.2.1.6.	El Congo (como expresión musical)	87
2.2.2.	Fiestas Paganas	88
2.2.2.1.	Los Bailes	88
2.2.2.2.	La Cumbia	89
2.2.2.3.	El Tamborito	91
2.2.2.4.	El Congo	92
2.2.2.4.1.	Personajes del Congo	94
2.2.2.4.2.	Parafernalia del Congo	95
2.2.2.4.3.	Posibles significados y connotaciones asociadas al Congo	97
2.3.	Vestimentas	99
2.4.	Artesanías, Edificaciones y Artefactos	100
2.4.1.	El Sombrero	100
2.4.2.	La Cutarra	102
2.4.3.	Otras artesanías	102
2.4.4.	El Cayuco	103
2.4.5.	La quinchá de barro	105
2.4.6.	La construcción de la Vivienda	106
2.4.7.	Los Trapiches para moler caña de azúcar	108
2.5.	Creencias y Leyendas	108
2.5.1.	La Tulivieja	108
2.5.2.	El Chivato	109
2.5.3.	Los Duendes	109
2.5.4.	Las Brujas	109
2.5.5.	Otras leyendas	111
2.5.6.	Historia del encanto de las hermanas Acosta Tw	114
2.6.	Religión e Identidad Comunitaria Campesina	115
2.6.1.	Elementos Conceptuales	115
2.6.2.	Aspectos etnográficos	116
2.6.2.1.	Capillas y Patronos	116
2.6.2.2.	Fiestas	121
2.6.2.2.1.	Fiestas Patronales	122
2.6.2.2.2.	Fiestas Paganas	123
2.6.2.2.3.	Fiesta de la Virgen del Carmen	126
2.6.2.2.4.	Fiesta de San Juan	127
2.6.2.2.5.	Fiesta de Verano	127
2.6.2.3.	Rituales asociados al ciclo vital	128
2.6.2.3.1.	Bautismo	128

2.6.2.3.2. Matrimonio	128
2.6.2.3.3. Mortuoria	129
2.6.2.3.4. La novena (velorio o Novenaria)	129
2.6.2.4. Cementerios	130
2.7. Elementos del Sistema Médico	135
2.7.1. Elementos Conceptuales	135
2.7.2. Aspectos etnográficos	137
2.7.2.1. Elementos del sector médico tradicional	139
2.7.2.1.1. Curanderismo	140
2.7.2.1.2. Aprendizaje	145
2.7.2.1.3. Status y percepción de la población	148
2.7.2.1.4. Farmacopea vernácula	149
2.7.2.1.5. Enfermedades específicas y terapéuticas tradicionales	151
2.7.2.2. Elementos del sector médico popular	154
2.7.2.2.1. Enfermedades específicas: Creencias populares	155
3. ANÁLISIS SOCIOECONÓMICO Y AMBIENTAL	158
3.1. Situación Laboral	158
3.2. Resultados Educativos	158
3.3. Propiedad de la Tierra	160
3.4. Ingreso por Zonas	160
4. ACCESIBILIDAD DE LAS COMUNIDADES A SERVICIOS BÁSICOS E INFRAESTRUCTURA SOCIAL	163
4.1. Agua Potable y Aguas Residuales	163
4.2. Salud	165
4.3. Energía Eléctrica	165
4.4. Comunicaciones	166
4.5. Carreteras, Caminos, Puentes y Medios de Transporte	166
5. CAPACIDAD DE GESTION DE LAS ENTIDADES DE GOBIERNO Y ORGANIZACIONES DE LA SOCIEDAD CIVIL PRESENTES EN LA ROCC	177
5.1. Algunas Precisiones Conceptuales	177
5.2. Instancias de Coordinación y Gestión del Gobierno Nacional presentes a nivel regional	178
5.2.1. El Consejo Provincial	178
5.2.2. La Junta Técnica	178
5.2.3. Comisión Consultiva del Ambiente	179

5.3.	Direcciones Regionales de Instituciones Públicas relevantes	180
5.3.1.	Instituto Panameño Autónomo Cooperativo –IPACOOOP	180
5.3.2.	Ministerio de Comercio e Industrias	180
5.3.3.	Ministerio de Salud	181
5.3.4.	Banco de Desarrollo Agropecuario	181
5.3.5.	Autoridad Nacional del Ambiente - ANAM	182
5.3.6.	Ministerio de Desarrollo Agropecuario	183
5.3.7.	Fondo de Inversión Social	184
5.4.	Nivel Local	185
5.4.1.	Autoridades comunales Cuenca del Río Coclé del Norte	186
5.4.2.	Autoridades comunales Cuenca del Río Indio	188
5.4.3.	Autoridades Comunales Cuenca Río Miguel de la Borda (y Caño Sucio)	190
5.4.4.	Autoridades Comunales Cuenca del Río Toabré	191
5.5.	Identificación y caracterización de organizaciones de la sociedad civil en la ROCC	193
	Tabla 1. Clasificación por actividades y número de las principales organizaciones de la sociedad civil en la ROCC	194
5.5.1.	Red de Grupos Ambientalistas y Agroforestales de Coclé	194
5.5.2.	Centro de Estudio y Acción Social-CEASPA	196
5.5.3.	Patronato Nacional de Nutrición	196
5.5.4.	Asociación Unión Campesina 9 de Junio -AUCANJ	197
5.5.5.	Coordinadora Popular de los Derechos Humanos –COPODEHUPA	198
5.5.6.	Asociación de Pequeños y Medianos Productores de Panamá -APEMEP	198
5.5.7.	Sindicato Único Nacional de Trabajadores de la Construcción y Similares – SUNTRACS	200
5.5.8.	Movimiento popular y estudiantil	200
5.6.	Organizaciones Regionales Campesinas	200
5.6.1.	Coordinadora Campesina contra los Embalses	201
5.6.2.	Cooperativa Juan Pablo II en Marcha	201
5.6.3.	Comisión para la Defensa de los Derechos del Campesino-CDDC-ROCC	202
5.7.	La Iglesia Católica de Panamá	202
5.7.1.	Equipo Pastoral de la Costa Abajo de Colón y La Pintada	203
5.7.2.	Conferencia Episcopal Panameña	203
5.7.3.	Comisión Ínter diocesana de Seguimiento y Acompañamiento a los Campesinos de la ROCC. NUMERACION	203
5.7.4.	Comunidades Eclesiales de Base (CEB)	204
5.7.5.	Pastoral Social Cáritas	204
5.7.6.	Cáritas Arquidiocesana	206
5.7.7.	Comisión Nacional de Justicia y Paz-JUSPAX	207
5.8.	Organizaciones Productivas en la ROCC	209
5.8.1.	Granjas Sostenibles	209
5.8.1.1.	Granjas de Producción Sostenible	209
5.8.1.1.1.	Cuenca del Río Coclé	209
5.8.1.1.2.	Cuenca del Río Indio	210
5.8.1.1.3.	Cuenca del Río Miguel de la Borda y Caño Sucio	211
5.8.1.1.4.	Cuenca del Río Toabré	211
5.8.1.2.	Granjas Fe y Alegría	211
5.8.1.3.	Proyecto de Desarrollo Rural Sostenible de Coclé, Colón y Capira –Triple C.	212

5.8.2.	Asociaciones	213
5.8.3.	Cooperativas	222
5.8.4.	Asentamientos Campesinos	225
5.8.6.	Sindicatos de Productores	226
5.8.7.	Comités u Otros Organizaciones Productivas	227
5.8.9.	Proyectos de Conservación Ambiental	232
5.9.	Las Organizaciones Funcionales de la ROCC	232
REFERENCIAS BIBLIOGRÁFICAS		278
ANEXOS		280
Anexo 1: Personas Entrevistadas		280
Anexo 2: Artesanos por Especialidad según Cuenca y Comunidad en la ROCC		290
Anexo 3: Fechas Celebración Fiestas Patronales por Comunidad en la ROCC		295

TABLA DE CUADROS

CUADRO 1: FAMILIAS EXTENSAS (UNIDADES SEGMENTARIAS) EN LA ROCC. CUENCA DEL RÍO TOABRÉ.....	31
CUADRO 2 FAMILIAS EXTENSAS (UNIDADES SEGMENTARIAS) EN LA ROCC. CUENCA DEL RÍO MIGUEL DE LA BORDA (Y CAÑO SUCIO).....	33
CUADRO 3 FAMILIAS EXTENSAS (UNIDADES SEGMENTARIAS) EN LA ROCC. CUENCA DEL RÍO INDIO.....	34
CUADRO 4 FAMILIAS EXTENSAS (UNIDADES SEGMENTARIAS) EN LA ROCC. CUENCA DEL RIO COCLÉ DEL NORTE.....	35
CUADRO 5: AUTORIDADES SEGMENTARIAS Y OTROS LÍDERES. SUBCUENCA CUIRIA, TULÚ Y LUBRE.....	42
CUADRO 6: AUTORIDADES SEGMENTARIAS Y OTROS LÍDERES. CURSO MEDIO Y DESEMBOCADORA DEL RÍO TOABRÉ.....	43
CUADRO 7: AUTORIDADES SEGMENTARIAS Y OTROS LÍDERES. SUBCUENCA DEL RÍO U.	44
CUADRO 8 AUTORIDADES SEGMENTARIAS Y OTROS LÍDERES. SUBCUENCA RÍO SAN MIGUEL.....	45
CUADRO 9 AUTORIDADES SEGMENTARIAS Y OTROS LÍDERES. SUBCUENCA DEL RÍO TOABRÉ.....	46
CUADRO 10 AUTORIDADES SEGMENTARIAS Y OTROS LÍDERES. SUBCUENCA RÍO MIGUEL DE LA BORDA.....	49
CUADRO 11 AUTORIDADES SEGMENTARIAS Y OTROS LÍDERES. SUBCUENCA RÍO CAÑO SUCIO.....	49
CUADRO 12 AUTORIDADES SEGMENTARIAS Y OTROS LÍDERES. SUBCUENCA RÍOS RIECITO, CERRO MIGUEL Y QUEBRADA GUINEA DE LOMA ALTA.....	50
CUADRO 13 AUTORIDADES SEGMENTARIAS Y OTROS LÍDERES. SUBCUENCA DESEMBOCADURA DEL RÍO INDIO.....	50
CUADRO 14 AUTORIDADES SEGMENTARIAS Y OTROS LÍDERES. SUBCUENCA RÍO INDIO CURSO MEDIO.....	51
CUADRO 15 AUTORIDADES SEGMENTARIAS Y OTROS LÍDERES. SUBCUENCA RÍO INDIO PARTE ALTA.....	52
CUADRO 16 AUTORIDADES SEGMENTARIAS Y OTROS LÍDERES. SUBCUENCA RÍO TERIÁ.....	52
CUADRO 17 AUTORIDADES SEGMENTARIAS Y OTROS LÍDERES. SUBCUENCA RÍO URACILLO.....	52
CUADRO 18 AUTORIDADES SEGMENTARIAS Y OTROS LÍDERES. SUBCUENCA RÍO COCLÉ DEL NORTE.....	54
CUADRO 19 AUTORIDADES SEGMENTARIAS Y OTROS LÍDERES. SUBCUENCA RÍO PLATANAL.....	55
CUADRO 20 AUTORIDADES SEGMENTARIAS Y OTROS LÍDERES. SUBCUENCA RÍO CASCAJAL.....	56
CUADRO 21 AUTORIDADES SEGMENTARIAS Y OTROS LÍDERES. SUBCUENCA RÍO SAN JUAN Y TURBE.....	56
CUADRO 22: FECHA DE FUNDACIÓN DE LA COMUNIDAD, ESCUELA Y CAPILLA EN LA ROCC.....	62
CUADRO 23: FUNDACIONES DE COMUNIDADES POR DÉCADAS.....	68
CUADRO 24: PRINCIPALES SANTOS PATRONOS POR COMUNIDAD EN LA ROCC.....	117
CUADRO 25: CEMENTERIOS POR CUENCA Y COMUNIDAD EN LA ROCC.....	130
CUADRO 26: NOMBRES DE MÉDICOS TRADICIONALES EN LA ROCC SEGÚN ESPECIALIDAD POR CUENCA.....	143
CUADRO 27: ALGUNAS PLANTAS MEDICINALES UTILIZADAS EN LA ROCC.....	149

CUADRO 28. OPERACIONES DE CRÉDITO PROGRAMADAS Y APROBADAS POR EL BDA EN LA ROCC	182
CUADRO 29. AUTORIDADES COMUNALES SUBCUENCA DEL RÍO COCLÉ DEL NORTE POR COMUNIDAD.....	186
CUADRO 30. AUTORIDADES COMUNALES SUBCUENCA DEL RÍO PLATANAL POR COMUNIDAD.....	187
CUADRO 31. . AUTORIDADES COMUNALES SUBCUENCA DEL RÍO CASCAJAL POR COMUNIDAD.....	187
CUADRO 32. AUTORIDADES COMUNALES SUBCUENCA SAN JUAN Y TURBE POR COMUNIDAD	187
CUADRO 33. AUTORIDADES COMUNALES SUBCUENCA DESEMBOCADURA DEL RÍO INDIO POR COMUNIDAD	188
CUADRO 34. AUTORIDADES COMUNALES SUBCUENCA RÍO INDIO CURSO MEDIO POR COMUNIDAD.....	188
CUADRO 35. AUTORIDADES COMUNALES SUBCUENCA RÍO INDIO PARTE ALTA POR COMUNIDAD.....	188
CUADRO 36. AUTORIDADES COMUNALES SUBCUENCA RÍO TERIA POR COMUNIDAD	189
CUADRO 37. AUTORIDADES COMUNALES SUBCUENCA RÍO URACILLO POR COMUNIDAD..	189
CUADRO 38. AUTORIDADES COMUNALES SUBCUENCA CAÑO SUCIO POR COMUNIDAD	190
CUADRO 39. AUTORIDADES COMUNALES SUBCUENCA RÍO MIGUEL DE LA BORDA POR COMUNIDAD.....	190
CUADRO 40. AUTORIDADES COMUNALES SUBCUENCA RÍOS RIECITO, CERRO MIGUEL Y QUEBRADA DE LOMA ALTA POR COMUNIDAD	190
CUADRO 41. AUTORIDADES COMUNALES SUBCUENCA RÍOS CUIRÍA, TULÚ Y LUBRE POR COMUNIDAD.....	191
CUADRO 42. AUTORIDADES COMUNALES SUBCUENCA RÍO TOABRÉ CURSO MEDIO Y DESEMBOCADURA POR COMUNIDAD.....	191
CUADRO 43. AUTORIDADES COMUNALES SUBCUENCA RÍO U POR COMUNIDAD	192
CUADRO 44. AUTORIDADES COMUNALES SUBCUENCA RÍO SAN MIGUEL POR COMUNIDAD	192
CUADRO 45. NÚMERO DE PROYECTOS DE GRANAJAS SOSTENIBLES Y FAMILIAS BENEFICIADAS POR CUENCA	197
CUADRO 46. GRANJAS DE PRODUCCIÓN SOSTENIBLES. CUENCA DEL RÍO COCLÉ	210
CUADRO 47. GRANJAS DE PRODUCCIÓN SOSTENIBLES. CUENCA DEL RÍO INDIO.	210
CUADRO 48. GRANJAS DE PRODUCCIÓN SOSTENIBLES. CUENCA DEL RÍO MIGUEL DE LA BORDA Y CAÑO SUCIO	211
CUADRO 49. GRANJAS DE PRODUCCIÓN SOSTENIBLE. CUENCA DEL RÍO TOABRÉ.....	211
CUADRO 50. PROYECTOS TRIPLE C POR CUENCA	212
CUADRO 51. ASOCIACIONES IDENTIFICADAS EN LOS TDPS. POR CUENCA.	213
CUADRO 52. COOPERATIVAS IDENTIFICADAS EN LOS TDPI. POR CUENCA.	222
CUADRO 53. OTRAS ORGANIZACIONES PRODUCTIVAS IDENTIFICADAS EN LOS TDPS.....	228
CUADRO 54. PROYECTOS DE CONSERVACIÓN AMBIENTAL IDENTIFICADOS EN LA ROCC.....	232
CUADRO 55. NÚMERO DE ORGANIZACIONES FUNCIONALES POR MODALIDAD SEGÚN POR COMUNIDAD. CUENCA DEL RÍO TOABRÉ.....	238
CUADRO 56. NÚMERO DE ORGANIZACIONES FUNCIONALES POR MODALIDAD SEGÚN POR COMUNIDAD. CUENCA DEL RÍO MIGUEL DE LA BORDA Y CAÑO SUCIO	239
CUADRO 57. NÚMERO DE ORGANIZACIONES FUNCIONALES POR MODALIDAD SEGÚN POR COMUNIDAD. CUENCA DEL RÍO INDIO.....	240
CUADRO 58. NÚMERO DE ORGANIZACIONES FUNCIONALES POR MODALIDAD SEGÚN POR COMUNIDAD. CUENCA DEL RÍO COCLÉ DEL NORTE	241
CUADRO 59. ORGANIZACIONES FUNCIONALES Y DIRIGENTES POR MODALIDAD POR CUENCA Y COMUNIDAD.....	242

TABLA DE MAPAS

MAPA 1: FAMILIAS EXTENSAS POR COMUNIDAD.....	25
MAPA 2: FECHA DE FUNDACIÓN DE COMUNIDADES, ESCUELAS Y CAPILLAS.....	66
MAPA 3: PATRONOS Y FECHAS DE CELEBRACIÓN FIESTAS PATRONALES POR COMUNIDAD	119

TABLA DE GRAFICOS

GRÁFICO 1: FAMILIAS MÁS NUMEROSAS. CUENCA DEL RÍO TOABRÉ.....	36
GRÁFICO 2: FAMILIAS MÁS NUMEROSAS. CUENCA RÍO MIGUEL DE LA BORDA (Y CAÑO SUCIO).....	37
GRÁFICO 3: FAMILIAS MÁS NUMEROSAS CUENCA RÍO INDIO.....	38
GRÁFICO 4: FAMILIAS MÁS NUMEROSAS CUENCA RÍO COCLÉ.....	39
GRÁFICO 5: FAMILIAS MÁS NUMEROSAS EN LA ROCC (GRUPO 1).....	40
GRÁFICO 6: FAMILIAS MÁS NUMEROSAS EN LA ROCC (GRUPO 2).....	40
GRÁFICO 7: FAMILIAS MÁS NUMEROSAS EN LA ROCC (GRUPO 3).....	41
GRÁFICO 8: FAMILIAS MÁS NUMEROSAS EN LA ROCC	42
GRÁFICO 9: FAMILIAS MÁS NUMEROSAS V/S AUTORIDADES SEGMENTARIAS CUENCA ALTA Y MEDIA DEL RÍO TOABRÉ	58
GRÁFICO 10: FAMILIAS MÁS NUMEROSAS V/S AUTORIDADES SEGMENTARIAS CUENCA ALTA Y MEDIA DEL RÍO INDIO	59
GRÁFICO 11: FAMILIAS MÁS NUMEROSAS V/S AUTORIDADES SEGMENTARIAS CUENCA DE LOS RÍOS MIGUEL DE LA BORDA Y CAÑO SUCIO	60
GRÁFICO 12. TIPO Y PORCENTAJE DE ORGANIZACIONES FUNCIONALES POR CUENCA.....	234
GRÁFICO 13. PERCEPCIÓN DE LOS HABITANTES DE LA ROCC SOBRE LOS PRINCIPALES PROBLEMAS QUE ENFRENTAN LAS ORGANIZACIONES FUNCIONALES	236
GRÁFICO 14. SOLUCIONES PERCIBIDAS POR LOS HABITANTES DE LA ROCC PARA FORTALECER LA CAPACIDAD DE GESTIÓN DE LAS ORGANIZACIONES FUNCIONALES.	237

RESUMEN EJECUTIVO

En la sociedad campesina de la ROCC, se observa hoy día el predominio de la familia nuclear como la unidad de regulación social y económica, y en menor proporción en algunas regiones, el de la familia extensa, como la unión de varias familias nucleares.

El esquema tradicional de herencia¹ es el de *herencia divisa y en partes iguales entre los hijos del matrimonio*, pero normalmente está lejos de operar como un automatismo que implique que la totalidad de los bienes se repartan por igual entre cada uno de los sucesores mediante actuaciones formales. El ideal que se impone para cada nueva pareja de cónyuges es que tenga su propio pedazo de tierra² y reciba de su familia el apoyo para desarrollar su propia unidad de producción. Se considera como una norma legal aceptada por todos.

Lo anterior, no excluye que se den algunas variantes como la herencia con exclusión tácita o explícita de las hijas, herencia entre los hijos mayores excluyendo de esa forma a los menores, e incluso pueden darse casos del esquema opuesto caracterizado por la herencia indivisa. También se puede presentar que la herencia de la tierra pasa en “globo” a la totalidad de los hermanos: la sucesión se hace sobre la base de saber que a cada uno le corresponde un pedazo. Es decir, más que de una propiedad colectiva se trata de varias propiedades que se mantienen reunidas.

La herencia indivisa fue una práctica extendida en la medida en que la lógica de unidad de producción basada en la familia extensa, fue cediendo terreno a la lógica de la unidad de producción basada en la familia nuclear, asociada a la penetración creciente desde hace décadas, de las actividades propias de la economía de mercado en la región, además, del imperativo institucional al cual los campesinos hacen referencia como “medición de tierras”.

La *pauta tradicional de residencia entre los campesinos de la ROCC es virilocal*³. La pareja predominantemente se establece con o en proximidad de la residencia del grupo del hombre, pero también se encuentra la residencia uxorilocal. Ambas pueden ser un estado transitorio hacia una residencia de carácter *neolocal*, que es el ideal de las nuevas generaciones en las zonas donde pueden aspirar a ganarse la vida en actividades asociadas a la economía de mercado o actividades ligadas a la prestación de servicios, pero la realidad actual de las nuevas parejas es que permanezcan en la esfera de influencia directa del grupo familiar.

La *patrilinealidad* es una pauta cultural determinante en esta sociedad, la pertenencia a un segmento social, la transmisión de estatus, bienes, derechos y deberes se efectúa principalmente de padres a hijos (varones) a lo largo de las generaciones.

¹ Corresponde a la sucesión entre generaciones de los bienes y la posición social. Existen dos tipos de herencia: la *divisa* y la *indivisa*. En la primera hay reparto y más de un sucesor, en la segunda hay solo un sucesor y existen algunos tipos clásicos como la *primogenitura* o la *ultimogenitura*.

² La tierra es el bien más importante de la herencia.

³ Lugar o localidad que habita la pareja casada, especialmente al inicio de su alianza, la cual es nueva al menos para uno de los cónyuges.

Familia, organización social y expansión territorial

Uno de los elementos constitutivos más relevante - la “urdimbre” pudiéramos decir - de la *organización social campesina de la ROCC*, son los segmentos principalmente de carácter patrilineal que se han configurado a partir de los esquemas de herencia y residencia predominantes. La importancia que tienen esos linajes se traduce en un sistema de control social interno segmentario que cruza transversalmente las instituciones de control social y político centralizado (Ver: Cuadros y gráficas de Familias Extensas por comunidad).

La conformación de estos segmentos a lo largo de varias décadas, está estrechamente ligada a la dinámica de ocupación territorial campesina en la ROCC, dinámica que ha correspondido tradicionalmente a la entrada de uno o varios grupos domésticos buscando montaña, buscando tierras para trabajar y poder “levantar la familia”, y que en general ha seguido el siguiente esquema:

- Formación de familias extensas por incorporación de compañeras de hijos varones predominantemente.
- Desprendimiento de familias nucleares.
- Generación, a partir de las anteriores, de nuevas familias extensas.

Ha sido una dinámica de expansión territorial con dispositivos de regulación propia, asociada al crecimiento de las familias y la población, así como, a las expectativas de mejoramiento de la calidad de vida. El marcado carácter endógeno de esta dinámica puede comprobarse al revisar la historia de las comunidades campesinas de la ROCC, que casi siempre han estado asociada a necesidades internas de las familias, a excepción de periodos de inmigración marcada o de cierto auge de productos.

Sin embargo, tal situación ha estado cambiando profundamente en los últimos años y también muestra diferencias importantes por cuencas (Río Toabré, Indio, Miguel de La Borda y Coclé del Norte), especialmente en función de la disponibilidad de tierras y de la importancia que haya cobrado en la zona respectiva la economía de mercado.

Fundación y consolidación de las comunidades

Es necesario destacar que se observan dos momentos en la vida de una comunidad los cuales están asociados a su origen: el del asentamiento o “entrada” de las primeras familias, y el que podría llamarse de consolidación y reconocimiento de la comunidad propiamente dicha, que en la mayoría de los casos está ligado a acontecimientos como la inauguración de la escuela o - en menor medida - la inauguración de la capilla, la apertura de un puesto de salud o el nombramiento del regidor. El lapso de tiempo que pasa entre uno y otro de estos sucesos está dado en función de la antigüedad de los asentamientos, entre más antiguos sean, tiende a ser mayor ese lapso.

En las tres últimas décadas, la expansión territorial en la ROCC ha estado más marcada por la lógica de consolidación de comunidades. En efecto, no se trata ya solo de encontrar tierras para la agricultura de subsistencia, sino de encontrar y/o generar colectivamente las

condiciones para acceder a servicios básicos en educación, atención en salud y en asuntos religiosos.

Organización social, continuidad y cambio

En síntesis, es posible registrar hoy día la existencia de una forma de organización social “tradicional”, que parece remontarse a la época de la desintegración de las sociedades indígenas que habitaron la región⁴ y de su integración con población pobre de origen mestizo, producto de la marginalidad histórica del espacio Atlántico.

Las pautas tradicionales de organización social se mantienen vigentes mientras se mantiene la condición de marginalidad y se mantiene la economía campesina de subsistencia, lo cual es el caso en buena parte de la región. Pero uno de los fenómenos que empiezan a fracturar esa forma de organización social es la expansión de la actividad ganadera, que se empezó a sentir en la región poco después de mediados de siglo pasado, con los consiguientes cambios sobre el sistema de producción en algunas zonas, los cambios sobre régimen de tenencia de la tierra y el estímulo a la movilización y colonización interna de nuevas áreas que siguen hoy en expansión.

Pero también el agotamiento de tierras libres que se empieza a dar en algunas zonas, aunado a la entrada de vías de comunicación, permite a las nuevas generaciones buscar alternativas diferentes a internarse a tumar monte, tales como hacer un uso más intensivo de la tierra con cultivos comerciales o emigrar a los centros urbanos. Con lo cual, se debilita también el papel de las estructuras de parentesco sobre la distribución y sucesión de la tierra, por la tendencia creciente a la compra y venta de tierras y por la salida creciente también de personas del sistema familiar de producción. La profundización de estas tendencias en esas zonas y su extensión a otras, en la medida en que crece la población y la tierra disponible para la expansión territorial se agota, lleva a un número cada vez mayor de habitantes de la región a buscar alternativas en los cultivos comerciales, el restringido mercado laboral de la región o a migrar a los ciudades y poblados.

El resultado general al día de hoy es que la organización social en la región está dada en función del grado de integración que tenga una zona a la economía de mercado y/o a la incidencia que sobre las comunidades hayan tendido las instituciones, especialmente a nivel de proyectos productivos. Así, se encuentra un espectro muy amplio que va desde las zonas donde permanece casi inmodificado lo que se describe como la *organización social tradicional*, pasando por zonas que pudiéramos llamar mixtas que son la mayoría, hasta las zonas donde hay predominio de las actividades propias de la economía de mercado y donde de la organización social tradicional solo se perciben remanentes, dado que ha perdido su función como medio de expansión territorial por distribución y sucesión de la tierra, como

⁴ Un hecho histórico que parece haber incidido en la fractura de la organización social de herencia indígena fue la promulgación de la Ley Conte de octubre 19 de 1906. Esta ley, “secularizó y centralizó el poder, sometió a los indios a las autoridades republicanas y agravó las querellas entre los cholos”.... Los gobernadores indígenas dependían de las autoridades eclesiásticas, nombrando aquellos sus cabildos. El gobernador cholo era un personaje respetado, quien en primera instancia resolvía, casi en forma patriarcal, los litigios, especialmente por tierras. Estos gobernadores miraban como su único superior al párroco de Antón, quien tenía autoridad hasta para deponerlos (Noto, José: Historia del Valle de Ancón, pág. 49).

es el caso de la cuenca alta del Toabré y buena parte de las comunidades de la cuenca alta del río Indio. Con todo, tanto los dictados de la tradición en estas últimas zonas, como las tendencias modernizadoras en las primeras se ponen en juego cuando de situaciones límites se trata y evidencian que en último término en la zona hay una organización social campesina con una tradición que sigue viva.

Aspectos de la Cultura

En esta tarea se hace una caracterización de los rasgos más distintivos de la cultura campesina de la ROCC como son, *elementos del sistema médico; religión e identidad comunitaria campesina, cultura alimentaria, música, canto, baile, danza, y fiestas paganas; vestimentas; artesanías, edificaciones y artefactos; creencias y leyendas*, que permiten la comprensión de las actuaciones campesinas en función de las correlaciones que estas tienen en el lugar donde se observan.

Parte de unos referentes conceptuales básicos que sirven para introducir las formas de concebir los aspectos culturales más destacados, y cómo estos representan un cúmulo de valores sociales y culturales que forman parte de la identidad nacional.

Hace alusión a las *prácticas alimentarias* y las representaciones sociales asociadas a ellas, e informa muy de cerca, tanto sobre la relación de esta sociedad con el entorno del cual obtiene su sustento, como sobre el tejido que liga entre sí a los diferentes miembros y, a la vez, sobre el orden simbólico o ideológico.

En tal sentido, el sistema culinario⁵ de la ROCC informa de los diferentes cereales básicos y de sus complementos, las diferentes verduras y legumbres, carnes y pescados y sus diferencias entre las cocinas de la región, así como los procedimientos particulares en la preparación de los alimentos en el marco de un sistema culinario particular. Enfatiza las diferencias específicas entre los habitantes de la costa, especialmente los afros, y la de los campesinos del interior.

El documento reseña las bebidas tradicionales representativas de la región, la chicha fermentada y el guarapo, y como éstas aún hoy día, mantienen connotaciones específicas de consumo, de preparación, de relaciones sociales con el espacio geográfico inmediato y con el exterior. Se ven aún como “lubricantes sociales” a través de las cuales se intercambia en los eventos de integración popular y el rol que han jugado como psicoactivos desencadenantes de dinámicas catárticas regulados por mecanismos de control interno propios de la organización social, pero que con el tiempo se han ido debilitado, generando desadaptación social en la medida en que aparecen presiones del exterior.

En el aspecto de las expresiones culturales festivas características de los habitantes de la región, como son, la *música, el canto, el baile, la danza, y las fiestas paganas*, se mencionan los bailes como la fachenda, el tamborito y la cumbia; celebración ésta última,

⁵ Conjunto de ingredientes y técnicas compartidas en un contexto histórico y territorial para la preparación de alimentos.

que ha estado asociada a las dinámicas de intercambio y reciprocidad entre los campesinos de la región.

También destaca, como se han ido generando cambios en el desarrollo de las fiestas y como la tendencia hoy día, al ritmo de las piezas musicales escuchadas en los radios, los pobladores de la ROCC alegran sus celebraciones familiares, comunitarias y las faenas domésticas y agrícolas.

Mención aparte merecen las expresiones culturales sincréticas como la danza del cucuá y el congo. Los Cucuás considerados como una de las ceremonias más autóctonas de Panamá, se presenta registrado por sus actuales protagonistas. La comunidad de San Miguel Centro se caracteriza por ser el pueblo de la danza del cucuá, los últimos 200 años miembros de esta comunidad han usado el vestido de los cucuá para los “*diablicos*” de su danza tradicional que es una representación del cuento del Corpus Christi, en la que se mezclan manifestaciones de la relación hombre – naturaleza con manifestaciones religiosas, de la lucha entre el bien y el mal.

Por su parte, el Congo que es para la población afro descendiente como la cumbia los es para los campesinos del interior de la ROCC, aunque con mucha más fuerza en la expresión dramática, pues ésta, condensa claves profundas del universo simbólico de la población negra y de su historia, se presenta registrado.

En lo referente a la cultura material se aborda el aspecto de artesanías artefactos y edificaciones, destacándose los procesos de confección del sombrero, la cutarra y otras artesanías en el primer sentido, del cayuco en el segundo y, en el tercer sentido, de la construcción de viviendas, capillas y otras edificaciones con la técnica denominada de “*embarra*’ o *embarrada*”, en la que las paredes se forman mezclando paja y barro.

Otro artefacto que se destaca es el trapiche, en el cual se mencionan los diferentes tipos que van desde el trapiche la vieja, el revienta pecho, el de bolos y el de hierro.

Por otro lado, se comenta como la tendencia que parece ser generalizada para la producción artesanal en la región, es la disminución o incluso desaparición en algunos casos de la cultura material. Las razones que exponen los moradores son, la escasez de la materia prima (productos naturales); la escasez de recursos económicos que dificulta estar saliendo a realizar la venta viéndose obligados a depender de intermediarios que pagan a bajos precios; la competencia y los precios de venta que no compensan con el trabajo destinado a la elaboración. Estas razones hacen que las destrezas que tienen los adultos mayores sean cada vez de menos interés para los jóvenes.

Destaca también el estudio, como el aprendizaje del oficio en el caso de elaboración de los sombreros por ejemplo, es sobre todo un asunto de tradición familiar.

Un aspecto a destacar en la disminución de las viviendas construidas de quincha con techo de paja en la comunidades del interior de la ROCC, y como la tendencia hoy día es a reconstruir las viviendas reemplazando el techo de paja por el de zinc y en algunos casos por tejas de barro, las paredes de quincha a madera y finalmente a concreto.

Se exponen las creencias y leyendas, destacando aquellas ampliamente conocidas en la ROCC, historias que hacen parte de la tradición oral, transmitidas de generación en generación y donde los factores de religión a través de la evangelización, los cambios en las condiciones naturales de los pueblos y la educación especialmente, marcan las diferencias en las creencias actuales de los pobladores.

Elementos del Sistema Médico Tradicional

En cuanto a los elementos del sistema médico campesino de la ROCC este capítulo permite un acercamiento desde una perspectiva socio-antropológica. En él, se hace una lectura de la cultura campesina de la ROCC desde una dimensión de análisis que informa sobre una de las formas más complejas de apropiación del territorio como lo es el saber médico, conocimiento que se ha ido configurando en la medida en que se ha estrechado la simbiosis hombre - ecosistema.

La aproximación al sistema médico de la ROCC da elementos para comprender la respuesta que los campesinos han ido generando para resolver problemas de salud y la forma como se expresa en las dinámicas de permanencia y cambio al interior del sistema. A partir de la interacción entre tradición y quehacer popular, se puede comprender la forma como se ha ido configurando la identidad cultural de la región en tanto que soporte para enfrentar los desequilibrios o accidentes patogénicos a nivel individual y colectivo.

La tendencia mayoritaria de los pobladores de la ROCC cuando se presenta alguna enfermedad, es buscar atención médica en el puesto o centro de salud cercano. Sin embargo, los costos de transporte asociados, así como el hecho de que los puestos de salud no estén en capacidad de dar respuesta adecuada a las necesidades de la gente por diferentes razones, hace que la población normalmente recurra a los curanderos, hierberos u otros agentes de salud tradicionales.

La mayoría de estos agentes tradicionales pueden incluirse dentro de la categoría de *curanderos*⁶. Son personas a las que se le reconoce un estatus superior en conocimiento (aunque es uno más en su comunidad); se les reconoce como depositario de un saber decantado culturalmente sobre las enfermedades y un poder para hacer uso de elementos y procedimientos naturales (plantas, minerales, baños, mediaciones psicológicas a través de relatos, etc.), y mágico religiosos (oración, preparación de talismanes o amuletos, etc.), para prevenir y curar la enfermedad. La dicotomía plantas - oraciones es considerada por algunos de los médicos tradicionales “como un equipo de trabajo que funciona”.

El estudio se refiere al proceso de aprendizaje de estos agentes médicos tradicionales y habla de cómo la complejidad crece a medida que se va de lo natural a lo sobrenatural. Pero también cómo, en el proceso de aprendizaje un elemento esencial es el conocimiento del territorio; el saber médico tradicional es un saber asociado a un territorio: el territorio actúa como escritura que hay que aprender a leer. Hay que conocer las plantas, los animales, los

⁶ En la ROCC estas personas reciben diferentes denominaciones: “medico natural”, “doctor natural”, “curandero”, “botánico”, “maestro”, “curioso” y otros.

aires... e incorporarlos, es decir, tener conocimiento sobre el propio cuerpo del poder de esos elementos.

Reconoce por otro lado, el estatus de los agentes médicos tradicionales y en particular los curanderos, como personajes respetados y en algunos casos muy influyentes en los asuntos comunitarios pues se sigue viendo la medicina tradicional, como la expresión de una tradición de conocimiento que se hace visible a través de *representaciones sociales de la salud y la enfermedad*.

En este contexto, se habla de las *enfermedades específicas*, es decir, aquellas que son propias de la región y de cómo esas enfermedades (tapujo, mal de ojo, mordedura de culebra, el pasmo y aire), están relacionadas a creencias también específicas y aparecen como los rasgos más característicos de dicha medicina.

Para las enfermedades específicas principales, el informe relaciona algunas de las sustancias medicinales (especialmente plantas), que se utilizan con mayor frecuencia en la ROCC por parte de los agentes de la medicina tradicional.

Además, el agente de salud tradicional se considera poseedor de conocimientos esotéricos que pone en juego al realizar los actos de curación, que son los que hacen que no cualquier persona que conozca los procedimientos descritos, logre que estos tengan el efecto deseado si pretende realizarlos.

Se reconoce cómo en algunas zonas, especialmente en las que tienen mejor acceso a los servicios occidentales y a la economía de mercado, los curanderos y demás agentes tradicionales de salud no tienen la relevancia que tienen en otras. También es significativo el hecho de que no en todas las comunidades de la ROCC existen médicos tradicionales.

Es necesario enfatizar, que aunque los agentes médicos tradicionales juegan un rol muy importante, la población de la ROCC en general, busca y reclama unos servicios médicos occidentales cada vez más accesibles y una mayor cobertura para todos/as.

Religión e Identidad Comunitaria Campesina

Por último, en cuanto a la religión e identidad comunitaria campesina es posible afirmar que dada la naturaleza misma del campesinado de la ROCC, como un sector específico dentro de un orden social más amplio, la religión campesina como orden simbólico está determinado desde fuera y por lo general depende para su refrendación de especialistas también foráneos.

Se afirma que en las comunidades de la ROCC, después de la escuela, la construcción de la capilla y la adopción de un patrono son elementos decisivos para su constitución y reconocimiento ante sí mismas y ante los otros, e implican la movilización de recursos particulares en pro de un anhelo común en donde se reafirma el sentido de lo público, de lo comunitario, y se generan precedentes que se convierten en hitos históricos.

Las ceremonias más significativas para la vida comunitaria de la ROCC, son las denominadas “fiestas”, la mayoría de las cuales están asociadas a motivos religiosos. Aunque se diferencian fiestas religiosas y paganas, generalmente tienden a amalgamarse estos dos tipos de festividades, lo cual, puede llegar a ser motivo de tensión entre los especialistas religiosos y las comunidades. Aparte de las principales fiestas religiosas anuales como la navidad, la semana santa, y la fiesta de la Cruz que tiene especial relevancia en esta región, las fiestas más significativas son: las patronales, la de la Virgen del Carmen y la de San Juan. Adicionalmente están las fiestas de verano.

Las fiestas patronales se consideran las más importantes de la vida comunitaria. La adopción de un patrono y las festividades asociadas a esta figura, tienen un gran peso en el mantenimiento de la integridad de las comunidades. En las fiestas patronales se busca que participe toda la comunidad, incluso quienes no son católicos. La presencia de los sacerdotes es muy importante pues los actos centrales son la celebración de la santa misa, bautizos, comunión, confirmaciones, matrimonios en algunos casos y procesión.

En torno a su celebración se desarrollan formas de organización que le dan soporte a las dinámicas de interacción a través de la cual la comunidad actualiza, celebra, sus lazos de interdependencia. Figuras como los *delegados de la palabra*, la *junta patronal* son las encargadas de centralizar la gestión, entorno suyo se mueven varias instancias más como los *grupos de comunión* que apoyan los oficios religiosos y su preparación; los *comités católicos*, constituidos principalmente por mujeres que generan recursos y apoyan la celebración misma haciendo diferentes tipos de comida.

El documento hace alusión y destaca la importancia de los rituales asociados al ciclo vital, como son el bautismo, el matrimonio, la mortuoria y los novenarios y destaca el rol de los cementerios, como un elemento infraestructural determinante en las comunidades campesinas de la ROCC.

INTRODUCCIÓN GENERAL

Es nuestro propósito hacer una presentación etnográfica lo más relevante posible - en la medida en que se deje oír la voz de los sujetos concernidos⁷ - de la territorialidad local, entendiendo por tal, la forma como estas comunidades han ido tejiendo sobre el espacio geográfico su vida y las visiones de futuro a las que esa historia ha dado origen. Siempre que sea posible y no nos desvíe de nuestra finalidad, señalaremos los efectos o ecos más relevantes de esas otras territorialidades de más pequeña escala sobre la interacción social a nivel local de la que nos ocupamos.

La presentación sigue un orden clásico en términos etnográficos, en la cual se hace énfasis en la organización social de los campesinos y de los afros en la región del estudio. En primer término se hace una descripción de esta organización a partir de algunas categorías desarrolladas por la antropología para la comprensión de la misma, en sociedades en las cuales el parentesco es un patrón de regulación sin el cual no se satisfacen los requisitos de adecuación *emic*. Se trabaja en la primera parte: herencia, residencia y *familia*. A partir de estos elementos se caracterizan los *segmentos*⁸ de la organización social definidos por parentesco, los cuales, cruzados con las *relaciones de vecindad*, permiten tener una idea de conjunto de la organización social, y de las correlaciones de ésta con las dinámicas de ocupación y expansión territorial campesina en la ROCC. En este sentido es necesario anotar que este documento es complementario con el capítulo correspondiente a las Redes Sociales de la ROCC (Tarea 7).

En la segunda parte se hace un acercamiento a la relación entre religión y procesos de identidad y posteriormente, en la tercera parte se hace una descripción de rasgos culturales distintivos con el propósito ya expuesto de enriquecer el marco de interpretación de la territorialidad local y sus interacciones.

⁷ De manera que el texto conserve un valor que siguiendo a los materialistas culturales, podríamos calificar de *emic*, y conserve, por tanto, su potencial de ser leído con provecho desde diversas interrogantes sobre la cultura de esas comunidades.

⁸ Como se señala en el documento propuesta: “Definimos los segmentos sociales como las unidades conspicuas, determinables y operantes en la trama de la organización social de una sociedad. Se trata de unidades de parentesco, consanguíneo y afín (alianzas matrimoniales), a partir de las cuales se teje la trama social. Estas unidades pueden ser incluyentes, dentro de grupos más grandes u operar aisladamente. Cada sociedad tradicional posee su propio sistema, ya que existen varias posibilidades de trazar el parentesco consanguíneo y de organizar los intercambios matrimoniales. Los segmentos sociales no necesariamente corresponden a divisiones geográficas o se agotan en un área determinada; así, los segmentos tienden a trascender las localidades y en cada localidad es usual la coexistencia de varios segmentos. Los segmentos a su vez, están diferenciados por circunstancias de género y generación” (pag. 12).

1. ORGANIZACIÓN SOCIAL Y PARENTESCO EN LA REGIÓN OCCIDENTAL DE LA CUENCA DEL CANAL DE PANAMÁ - ROCC

1.1. Elementos Conceptuales

Hablaremos en la descripción etnográfica, de un componente “tradicional” de la organización social campesina de la ROCC y, en particular, de las instituciones que definen esa organización en nuestra aproximación: herencia, residencia, familia. Pero será necesario tener siempre en cuenta la presencia del componente aleatorio que responde a las necesidades de adaptación y le da movilidad en el tiempo a esos esquemas o “estructuras” de organización social tradicionales. Componente este último, que suele percibirse como una tendencia modernizante asociada especialmente a las nuevas generaciones.

En segundo lugar, para facilitar la comprensión del análisis de la organización social en el área de estudio, consideramos necesario apuntar algunos conceptos básicos que utilizamos a lo largo del texto. Estos son:

Parentesco: Se entiende por tal, las relaciones establecidas y reconocidas culturalmente por lazos de sangre o a través de alianzas matrimoniales. En el primer caso se habla de relaciones de *consanguinidad* y en el segundo de relaciones de *alianza*.

Los lazos de parentesco por definición cultural tienen dos funciones básicas necesarias para la continuidad de una sociedad. En primer lugar el parentesco sirve para dar continuidad entre las generaciones. En toda sociedad los hijos deben ser cuidados y educados para que se vuelvan miembros funcionales de la sociedad. Además, como lo señalara Radcliffe Brown, “una sociedad debe suministrar una forma ordenada de transmitir la propiedad y la posición social entre generaciones...”. En segundo lugar, el parentesco define el universo de los otros en los que el individuo puede apoyarse de alguna manera. En este sentido, resulta relevante en el estudio de la sociedad campesinas de la ROCC, conocer en particular sus pautas de *familia*, *herencia* y *residencia*, en tanto que nos permite identificar los **segmentos de la organización social campesina**, los cuales, cruzados con las *relaciones de vecindad*, tejen el conjunto de esta organización y permiten tener una mirada “desde dentro” de las dinámicas de ocupación y expansión territorial campesina en la ROCC.

Familia Nuclear y Familia Extensa. Para una aproximación a la familia campesina es necesario tener en cuenta que se identifican dos tipos básicos de familia: La *nuclear* que corresponde a nuestra noción de la misma tal como la describimos antes y la *familia extensa* o *extendida*, que agrupa en una misma unidad varias familias nucleares o diferentes variantes de relación entre ascendientes y descendientes. En la sociedad campesina de la ROCC se observa por un lado, que el tipo de familia institucionalizado puede ser tanto causa como consecuencia de las condiciones en otras esferas de la cultura como la económica, la ecológica y la política y por otro lado, que el predominio de la familia nuclear o de alguna forma de familia extensa, es una clave valiosa para entender las pautas de regulación de ésta sociedad.

Familia campesina. La dimensión familiar está en la base de la racionalidad que rige las elecciones de los campesinos, particularmente en la esfera económica. Lo anterior implica la necesidad de entender de cerca la familia como unidad de regulación social y económica, así como de representación simbólica, tanto en el universo local como en la relación del campesino con las instituciones y agentes externos.

Los campesinos no se guían simplemente por algún patrón de pensamiento y comportamiento que tenga el aval de la tradición, sino que sus decisiones desde el punto de vista *funcional*, se toman en cálculos sobre pérdidas y ganancias, aunque en términos sustantivos tengan en cuenta consideraciones que suelen no ser percibidas en toda su dimensión por quienes no tienen su experiencia vital. Consideraciones que tienen que ver fundamentalmente con la disponibilidad real de factores productivos importantes como la disponibilidad de tierras, fuerza de trabajo *especialmente familiar*, insumos, tecnologías, comercialización y crédito, además, por supuesto de las expectativas moldeadas culturalmente frente a imaginarios como los del bienestar o el progreso.

La combinación de factores como los anteriores, definen los patrones de la organización social campesina. Por ejemplo, harán que en una sociedad determinada resulte más conveniente la *familia extensa*, en la medida en que la forma de producción se base en múltiples oficios que requieren ser organizados localmente y el reparto de la tierra y demás bienes tenga efectos disolventes de esa forma de producción aumentando la vulnerabilidad del grupo.

La *familia nuclear*, por el contrario, puede resultar más conveniente en ciertos momentos de los procesos de colonización, en donde abundan las tierras y el modo de producción y tipo de cultivo es tal que una familia de este tipo, bien equipada, se basta para obtener los medios de subsistencia y aún un poco más. En este sentido, los cambios en el entorno harán que cambien a su vez los esquemas familiares, por ejemplo, un cambio cultural marcado en las expectativas de futuro diferenciadas entre mayores y jóvenes pueden implicar una tendencia a pasar del predominio de familias extensas al de las nucleares.

Herencia: Como se mencionaba antes, uno de los móviles vitales de las relaciones de parentesco es la sucesión entre generaciones de los bienes y la posición social. Móvil que en cualquier sociedad, es además fuente de profundas tensiones y rupturas cuando hace crisis. En términos generales puede hablarse, desde una mirada antropológica, de dos tipos de herencia: la *divisa* y la *indivisa*. En la primera hay reparto y más de un sucesor, en la segunda hay solo un sucesor y existen algunos tipos clásicos como la *primogenitura* o la *ultimogenitura*.

En las sociedades campesinas autores como Wolf destacan factores ecológicos y sociológicos para postular que tipos de herencia se imponen. Así, por ejemplo - y como sucede en la ROCC - la disponibilidad de tierra será determinante. En condiciones en las cuales la combinación de recursos representada en los bienes de una unidad familiar es indispensable para mantener la forma de producción y su viabilidad como grupo tenderá a imponerse la *herencia indivisa*. Cuando la disponibilidad de tierras es alta, como en las zonas de colonización y los cultivos o ganados no requieren de mano de obra intensiva para

dar rendimientos aceptables tenderá a imponerse la *herencia divisa*.

Residencia: La residencia hace referencia al lugar o localidad que habita la pareja casada, especialmente al inicio de su alianza, la cual es nueva al menos para uno de los cónyuges. Es *uxorilocal* si la residencia de los cónyuges se establece con o en proximidad de la residencia del grupo de la esposa; *virilocal* si la residencia de los cónyuges se establece con o en proximidad de la residencia del grupo del esposo; *matrilocal* cuando los cónyuges van a vivir con o en proximidad de la residencia del grupo de la madre de la esposa y *patrilocal* cuando los cónyuges establecen la residencia con o en proximidad de la residencia del padre del esposo. Es *neolocal* si la residencia es nueva para los dos cónyuges. El tipo de residencia como se verá determina en buena medida el tipo de familia.

Matrimonio. Partimos de la noción de que se trata de la sanción social de la unión entre dos personas, que buscan conformar - o ser reconocidas - como una familia. Desde el punto de vista del matrimonio como unión sancionada por un rito de paso, en la ROCC, al igual que lo constatará Rudolf en la comunidad por ella estudiada, más que de “matrimonios” es significativo hablar de “alianzas” o “uniones públicas”; más que de “cónyuges” o “esposos” de “compañeros” y más que de “casarse” de “comprometerse”; porque son solo una pequeña parte de las parejas de la ROCC las que eligen o pueden casarse en una iglesia y/o por ceremonia civil al momento de iniciar su convivencia.

Por último, Es importante anotar que las conclusiones a las que se llega a lo largo de este capítulo están sustentadas tanto en los registros etnográficos como en el resto de información recolectada mediante una gama de instrumentos metodológicos asociados a la forma de investigación aplicada conocida como diagnóstico participativo con técnicas DRP (Diagnóstico Rural Participativo).

Sin embargo, como siempre que se abordan aspectos culturales, las tendencias generales de un comportamiento cultural tiene variaciones sensibles que impiden, en particular en el caso de comunidades campesinas, ser categórico y excluyente ante la caracterización que se pretende. De la misma manera en que se señalan las tendencias predominantes se denotan las variantes de las mismas. De allí, que los registros etnográficos aquí señalados se ocupan de evidenciar y resaltar dicha “variabilidad”, es decir que hacen énfasis precisamente en las variaciones frente a lo que es la pauta mayoritaria. Por lo anterior, no se reiteran aquí declaraciones que confirmen lo que es norma general.

De otra parte, desde el punto de vista cultural, la distinción más evidente que puede realizarse al interior de la ROCC es entre los habitantes de las comunidades costeras de origen afro y los campesinos del “interior” de la Región Occidental de la Cuenca del Canal de Panamá-ROCC, que de alguna manera rompe el esquema de análisis tradicionalmente empleado a partir de subcuencas hidrográficas. De allí, que el énfasis que se realiza es en la diferenciación entre estos dos grandes grupos culturalmente diferenciados. Por lo anteriormente señalado, a no ser que se señale lo contrario, las conclusiones a las que se llegan en el análisis para cada una de estas “regiones culturales” son aplicables, bajo el mismo criterio, a las diferentes cuencas que componen la ROCC. Es decir que son válidas para las regiones costeras, o con predominancia de una cultura afro, y las zonas del interior,

de cada una de las cuatro cuencas, las de los ríos Toabre', Coclé del Norte, Indio y Miguel de la Borda y Caño Sucio.

1.2. Aspectos Etnográficos⁹

1.2.1. Herencia

El esquema tradicional de herencia entre los campesinos de la ROCC es el de *herencia divisa y en partes iguales entre los hijos del matrimonio*, pero normalmente está lejos de operar como un automatismo que implique que la totalidad de los bienes se repartan por igual entre cada uno de los sucesores mediante actuaciones formales. Lo anterior se considera como una norma legal aceptada por todos, por lo menos mientras no haya un testamento que implique lo contrario.

En la forma que pudiéramos llamar “ancestral” de ese esquema, los miembros principales de la unidad familiar extensa hacen redistribuciones periódicas de las tierras entre los miembros de la misma y hacen asignaciones parciales cuando tienen lugar las uniones públicas de nuevas parejas - ya sean las compañeras de los descendientes varones o los compañeros de las mujeres los que vengan a establecer su residencia en las tierras de este grupo familiar -, pero el reparto mayor solo tiene lugar una vez se da el deceso de esos miembros principales. Lo anterior se observa de manera reiterada en la región del estudio, en la medida en que el ideal que se impone para cada nueva pareja de cónyuges es que tenga su propio pedazo de tierra y reciba de su familia el apoyo para desarrollar su propia unidad de producción.

En tales zonas lo determinante en la sucesión entre una generación y la siguiente, es el apoyo sobre todo en fuerza de trabajo familiar para que pueda “*hacer su monte*”. Es decir, para la reproducción en las nuevas familias nucleares de lo que como se mencionó en otra parte, corresponde al “modelo de uso tradicional de la tierra” que en su esquema básico es tumba, quema y siembra en nuevos lugares o rastros, para ampliar la frontera agrícola con cultivos de subsistencia que luego pasaran a convertirse en pastos.

Si bien *este tipo de herencia suele reconocerse como norma cultural*, debe remarcarse que estamos hablando del esquema tradicional, lo que no excluye que se den algunas variantes del mismo, entre las cuales cabe destacar: herencia con exclusión tácita o explícita de las hijas, herencia entre los hijos mayores “hasta donde alcance” excluyendo de esa forma a los menores e incluso pueden presentarse casos del esquema opuesto caracterizado por la herencia indivisa.

La exclusión o modificación de la pauta de reparto igualitario de la *herencia* en detrimento de las hijas recibe justificación, desde la lógica de la tradición campesina de la ROCC, por

⁹ En el Anexo 1 a esta Tarea, se presenta un detalle de las personas que fueron sujeto de entrevistas directas.

su correlación con la, a su vez, pauta tradicional de *residencia*, que tiende a ser en muchos de los casos, de carácter *virilocal*. En efecto (aunque de ello se habla más bien en “voz baja”), dado que se reconoce una tendencia según la cual, es el hombre el que se lleva a la mujer a su tierra una vez se da la alianza matrimonial, se argumenta que en consonancia es a los hijos (varones) a los que se les debe asegurar la herencia para que puedan recibir a sus mujeres y, recíprocamente, cuando los suegros no le han dejado nada a sus hijas podrán argumentar que lo hacen porque sus esposos tienen su propia tierra y pueden proporcionar ese recurso para levantar una familia. En tales casos, la salida de las mujeres de su grupo familiar originario con frecuencia implica que se den transacciones sobre sus derechos que tiendan a favorecer el reparto de la tierra entre los hijos varones.

Esta práctica ha sido causa permanente de conflictos sobre todo en situaciones en las cuales los miembros principales mueren sin hacer una asignación precisa de la herencia. Rudolf¹⁰ documenta como esto ha llevado desde hace décadas a generar desigualdades e inequidades entre hombres y mujeres en el contexto de una cultura fuertemente patriarcal que se extiende fuera de las comunidades, y pesa mucho cuando de favores políticos y litigios se trata, en tanto que es entre hombres que suelen darse los acuerdos políticos en el ámbito local y en los centros regionales.

Situación que en décadas pasadas se agravó por la migración de las mujeres a las ciudades, lo que en muchos casos les dificulta estar pendientes de la hacienda familiar y contrarrestar la tendencia de quienes se quedan a ver reflejado su trabajo y/o presencia en la propiedad familiar en una herencia a favor suyo. Esta pauta de comportamiento tiene especial relevancia en la ROCC en comunidades ubicadas en los distritos de La Pintada, Penonomé y Capira,

La exclusión de los hijos menores suele verse, en cambio, más como un problema de *oportunidad*, en donde son los mayores - que por lo general son los que han “metido el hombro” en el trabajo de la tierra desde que la familia empezó a consolidarse - los que reclaman, o se apropian de hecho, de alguna parte de la hacienda familiar en vida de los miembros principales. Bien porque hay una parte de esa hacienda familiar en tierras que han estado trabajando por un periodo más o menos prolongado con aval de los miembros principales, bien porque al momento de su alianza matrimonial se hace esa asignación. Cuando este es el caso, llegado el momento de oficializar las “divisiones mayores”, tras el deceso de los miembros principales, los menores pueden encontrarse con que ya no hay nada que puedan recibir.

Pero es necesario no perder de vista que las pautas que se describen, si bien pueden asociarse a determinadas comunidades porque han sido expuestas por personas notables de las mismas, suelen no ser exclusivas. Sobre todo porque son las condiciones familiares en un momento dado, las que determinan que se hace con el patrimonio colectivo; con frecuencia - en especial entre las familias más pobres - las necesidades de adaptación a situaciones nuevas y difíciles pesan más que las pautas de la tradición.

La apariencia o “fenotipo cultural” de estas *pautas de herencia*, presenta una amplia

¹⁰ 2000, p., 140 y siguientes.

variabilidad incluso en una misma comunidad. Es decir, es de esperarse que aún en una misma comunidad haya familias o segmentos diferentes, que tengan esquemas de herencia también diferentes (sobre todo en función de su procedencia), o que en una misma de estas unidades se estén dando mutaciones de esos esquemas en las nuevas generaciones, como es el caso de aquellas familias con muchos hijos y poca tierra. Lo anterior, implica que una mirada al comportamiento del esquema de herencia aplicado en cada una de las cuencas que conforman la ROCC dará como resultado un esquema predominante de herencia divisa igualitaria con variaciones como las ya mencionadas.

1.2.1.1. Registros etnográficos¹¹ y variabilidad de las pautas de herencia de la tierra en la ROCC.

El esquema de herencia divisa igualitaria se encuentra aún, por ejemplo, en familias de la cuenca Alta del Río Toabré, en comunidades como Boca de Tucué. En algunas familias los hijos hombres y mujeres han ido heredando por igual y la tierra se ha distribuido. A pesar de que se percibe que el esquema empieza a hacerse inviable y se considera que ya en el presente la tierra con la que cuenta cada familia es poca, por el crecimiento de la prole, algunas familias mantienen el imperativo cultural de que cada hijo tiene que heredar su parte, así le correspondan parcelas cada vez más pequeñas.

En esta zona, ya hoy en día la herencia se hace en vida y en la mayoría de los casos por escrito. Hay casos en los cuales los jefes de familia dejan algunos hijos fuera de la herencia cuando la cantidad de tierra que posea el jefe de familia resulta insuficiente. En tales casos, son por lo general los hijos que se casan o se unen primero los que tienen mayor probabilidad de heredar tierra. Se presenta también situaciones de algunas familias en las cuales se discrimina entre hombres y mujeres, dándole prioridad en la herencia a los primeros.

Esa variante del esquema de herencia que favorece a los hijos hombres sobre las mujeres se encuentra, por ejemplo, en la comunidad de Boca de Tulú. Aunque se dice que así las mujeres vayan a vivir con o cerca del grupo familiar del novio, tienen derecho a recibir de herencia tierras de sus padres, para hacer efectivo ese derecho generalmente, se requiere que haya existido acuerdo entre ella y los principales de la familia mediante el cual se le asigne explícitamente una cierta herencia. Caso en el cual incluso lo más posible es que no llegue a usufructuar la tierra, sino que llegue a algún acuerdo con otros miembros de su grupo consanguíneo para ceder sus derechos.

“Ella podía heredar siempre y cuando su padre le decía esta tierra es tuya, cuando yo muera tu tienes derecho de venir aquí y hacer lo que tu quieras. Pero esto era un acuerdo que se llegaba entre hija y padre. Pero ahora se están dando muy pocos esos casos, porque ahora la muchacha se enamora, se sale y ni le dice nada a sus padres. Entonces, si la hija está allá y los hermanos están acá dice el papá, bueno pues se venden entre si. Ella lo vende y se queda con su compañero. Ella sabe que

¹¹ En el Anexo 1 a esta Tarea, se presenta un detalle de las personas que fueron sujeto de entrevistas directas.

vendió eso ya no tiene parte acá, y esa plata que agarra sirve para acomodarse donde están ubicados. Ahora muy poco se da esa tierra porque más bien las generaciones van aumentando y las tierras no alcanzan para todos” (señor Cristino Flores, comunidad de Boca de Tulu, en entrevista).

Así, lo más usual es que el derecho a herencia de las hijas que salen de la casa paterna, sea un asunto que queda a discreción de los principales de la familia y termine resolviéndose con una fórmula que no implique división de las tierras por asignaciones a las hijas.

La variante en la cual la pauta de residencia virilocal excluye explícitamente a la mujer de los derechos nominales sobre las tierras de los padres, postulada por el esquema de herencia divisa, se encuentra entre otras en la comunidad de Boca de Guásimo (Río Miguel de La Borda). Autoridades segmentarias entrevistadas sostienen que cuando la mujer va a vivir a la casa del hombre pierde sus derechos de sucesión.

“Cuando ella saca el pie, como diríamos, saco el pie de la base, ella no tiene mas derechos. ... No digo el cariño, si existe cuando el marido y ella llegan de visita, entonces hay de todo, le dan la comida, le dan el cariño, el agua, inclusive es costumbre, cuando ya la pareja se va de nuevo, la suegra les da yuca, plátano, un puño de arroz, un pollo y otras cosas, pero la hija no tiene derecho real sobre las herencia de tierras” (señor José Mariota Hernández, comunidad de Boca de Guásimo, en entrevista).

Por supuesto esta variante es una fuente de conflictos. La tendencia en la medida en que las comunidades se integran a la regulación institucional del orden nacional es a reclamar que se respeta la ley y se haga un reparto equitativo entre todos los descendientes. En la comunidad de Tres Hermanas por ejemplo, algunos moradores expresaron que aunque la forma de heredar va a depender de la base familiar han ido acatando las pautas legales en términos de reparto y de la necesidad de hacer testamento escrito. Santiago Rodríguez de la comunidad de Alto de La Mesa, manifestó: “la costumbre de nuestros antepasados fue negativa, no se hacía testamento, no había seguridad”. Y agregó que los conflictos a raíz de herencias no asignadas, están llevando a que las personas expresen verbal o por escrito las posesiones. Y puntualizó que en el año 2000, FUNDAMUJER, hizo capacitaciones en este sentido.

En la última variante que nos parece importante destacar, y que es más cercana a la tradición ancestral pero riñe cada vez más con la ley y las condiciones de economía de mercado que van extendiéndose en la zona, la tierra pasa en “globo” a la totalidad de los hermanos. En esta modalidad, si bien en principio no hay división, la sucesión se hace sobre la base de saber que a cada uno le corresponde un pedazo. Es decir, más que de una propiedad colectiva se trata de varias propiedades que se mantienen reunidas. Pero, la tendencia es a que esta modalidad se restrinja cada vez más, principalmente por la introducción reciente del programa de titulación de los predios. Un claro ejemplo de la situación descrita, se observa en la cuenca del Río Indio, como puede verse en el siguiente aparte:

“Aquí en San Cristóbal, somos siete hermanos Chirú y cada uno tiene su pedazo de tierra, con este método que viene de lo de la titulación de la tierra, si vamos a tomar un punto importante para quedar bien ubicados, pues cada uno de nosotros tiene su familia y lo que se va a hacer es cantidad de tierra por cantidad de familia, al principio nosotros heredamos la tierra como nos la heredo nuestro papá, todo el globo conjunto entre hermanos, como ahora viene lo de la titulación de tierra, se han dado 2 formas; si la mamá o el papá no quiere titular el terreno personalmente el con todos sus hijos se conviene que se reparta entre todos los hermanos y cada uno va a agarrar su parcela para que cada uno lo titule a su nombre, porque el motivo que hay muchas dificultades, anteriormente que por no marcarlo así entonces en el momento de la muerte de los padres se forman los problemas, peleas. Yo le voy a demarcar a cada uno pues no los puedo dejar sin una herencia” (señor Juan de Dios Chirú, comunidad de San Cristóbal, en entrevista).

Ahora bien, como mencionamos antes, se encuentra también casos en los que el esquema aplicado es de *herencia indivisa*. Una de las circunstancias en las que se aplica es cuando la primogenitura o la *“ultimogenitura”* tienen un peso determinante. La primera se encuentra especialmente entre los campesinos aunque también se da entre los habitantes de la costa, la segunda, solo se encuentra en algunos casos, entre estos últimos.

Entre las características generales de la herencia como institución social en la ROCC, cabe destacar que la asignación se lleva a la práctica cada vez más en vida de los progenitores y cada vez más por escrito e incluso con croquis. Lo cual se asocia en principio a una práctica que se ha ido extendiendo en la medida en que la lógica de unidad de producción basada en la familia extensa, ha ido cediendo terreno frente a la lógica de la unidad de producción basada en la familia nuclear (a su vez asociada a la penetración creciente desde hace décadas de las actividades propias de la economía de mercado en la región). Pero un factor cada vez más decisivo para que la herencia se haga en vida de los progenitores, es el imperativo institucional al cual los campesinos hacen referencia como *“medición de tierras”*, sobre lo cual volvemos en el apartado siguiente.

1.2.1.2. Factores asociados a la variabilidad de pautas de herencia de la tierra

Entre los factores o adaptaciones que generan la presión ejercida por la variabilidad del esquema tradicional de herencia cabe destacar:

- La disponibilidad o no de tierras *“sin dueño”* sobre las cuales proyectar el futuro de la prole. Situación que se traduce en una diferenciación de la relación entre uso del suelo y organización social entre las zonas que pueden seguirse considerando periferia o *“frontera de colonización”* - como algunas pocas áreas de la microcuenca del río San Juan, cuenca del río Coclé del Norte - y las zonas que pueden considerarse centrales que son el resto de la ROCC. Diferenciación que para expresarlo en términos muy simplificados significa que, mientras en las primeras se *agregan* tierras al sistema de producción generación tras generación, en las segundas

se *dividen*.

- La presión por el reciente programa de “medición de las tierras” para proceder a su titulación o legalización, que hace que la costumbre de los jefes de familia de dejar a los miembros descendientes las tierras sin asignarlas expresamente por escrito o de manera verbal, esté cambiando rápidamente. Como dato significativo, hay que anotar que se empieza a recurrir a los *croquis*, una expresión de cartografía social que dice mucho sobre los cambios en la apropiación del espacio en la dirección de una lógica cada vez más marcada de bien comercial para la tierra.
- Así mismo, en donde las tierras tienen la condición de ser aptas o haber sido adaptadas para actividades comerciales importantes en la región, como el cultivo de café, naranjas o la cría de pollos y puercos, producción de huevos y carne o cría intensiva de ganado los esquemas tradicionales de herencia - más asociados a una economía de subsistencia - se modifican por la presión que genera la posibilidad de ganar dinero en efectivo con esas actividades. En particular, las tierras aptas para la ganadería o bien pasan a manos de gente llegada de otras regiones del interior de Panamá, o se concentra en familias de la región que han aprendido a darles un uso con una lógica de agro-negocio. Caso en el cual, la herencia es más un asunto de derechos sobre el negocio que de reparto espacial. Lo anterior se observa, por ejemplo, con la introducción del cultivo de cítricos por parte de productores de comunidades de Toabré, Tambo, Sagrejá, Churuquita y otras comunidades ubicadas en la región del Alto río Toabré.
- Por último, como se señaló antes, los procesos de migración a la ciudad siguen siendo un factor que modifica las pautas de herencia, pues quienes se van con frecuencia encuentran dificultades para hacer efectivos sus reclamos sobre el patrimonio familiar.

1.2.1.2.1. *Herencia de posición social y bienes simbólicos*

En este tipo de bienes los esquemas de herencia tienden a ser de carácter indiviso y con gran peso de la primogenitura. En efecto, los hijos mayores son los que heredan mayor conocimiento y apoyo por parte de los padres, son estos los que tienen la primera opción, pues en este tipo de sociedad los procesos de endoculturación son predominantes en la socialización de las nuevas generaciones. En donde la autoridad de los mayores y la tradición oral aún son el canal principal, el hijo mayor será el que tendrá más posibilidades de heredar el lugar como dignatario de algún tipo que pueda haber ocupado su padre. Esto es especialmente visible en lo que tiene que ver con el curanderismo y la medicina tradicional, son los hijos mayores los que tienen la mejor posibilidad para heredar el conocimiento y la posición que en esta materia hayan logrado sus progenitores. No se trata aquí de un esquema establecido a priori sino, de un problema de oportunidades fundamentalmente.

“El hijo mayor es el hombre, el que manda, el que lleva los conocimientos... El hijo mayor es por lo general el que mas hereda de su padre, hereda mas terreno, hereda mas ayuda, mas conocimientos eh... si el papá sabe este... oraciones para curar cualquier cosa, por lo general el hijo mayor es el que se las aprende es al que se le da. En todos los aspectos el hijo mayor es el mas favorecido, a menos de que el hijo mayor sea una persona inmoral, si ya es inmoral si lo desconectan, pero si no es así, por lo general el hijo mayor siempre es el que va a llevar la rienda de todo”. (Señor Efraín Gutiérrez, comunidad de Coclé del Norte, en entrevista).

1.2.2. *Residencia*

La pauta tradicional de residencia entre los campesinos de la ROCC es virilocal. La pareja predominantemente se establece con o en proximidad de la residencia del grupo del hombre. Este puede ser un estado transitorio hacia una residencia de carácter *neolocal*, pero por lo general, aunque la tendencia es a que la nueva pareja tenga un hogar propio, esta permanece en la esfera de influencia directa de ese grupo.

La residencia virilocal por supuesto está estrechamente ligada a los esquemas de herencia predominantes y al tipo de *familia* que resulta más conveniente para las formas de producción y reproducción simbólica y material de esta sociedad campesina. En efecto, en el primer sentido, la *patrilinealidad* es una pauta cultural determinante, es decir, en esta sociedad la pertenencia a un segmento social, la transmisión de estatus, bienes, derechos y deberes se efectúa principalmente de padres a hijos (varones) a lo largo de las generaciones.

En el segundo sentido - y en vigencia del sistema de producción tradicional - los nuevos compañeros necesitarán del apoyo más o menos prolongado del grupo familiar receptor antes de que puedan generar las condiciones para tener cierta independencia como unidad de producción. En particular, necesitarán del apoyo en fuerza de trabajo que le pueda prestar este grupo, representada principalmente en la descendencia masculina cuando se trata de la labor de la tierra. Esto obedece además a la comunicación y unión establecida del padre hacia los hijos (estos desde muy temprana edad), a través de las faenas agrícolas. Así, el ideal sigue siendo el patriarcado: que vivan cercanos abuelos, padres, hijos, nietos, relacionados entre sí y se ayuden como una gran familia en las faenas domésticas y agrícolas.

1.2.2.1. Registros etnográficos y variabilidad de las pautas de residencia en la ROCC

Cristino Flores (reconocido como una autoridad segmentaria de la comunidad de Boca de Tulú, cuenca del Río Toabré) deja entrever claramente en sus declaraciones el carácter tradicional de la relación entre virilocalidad y patrilinealidad en las formas de producción y reproducción simbólica y material de estas comunidades.

“Anteriormente para adelantar la unión de una pareja el hombre tenía que ir a

pedir la mano de la novia donde los padres. Cuando eso ocurría la pareja ya debía de tener claro el lugar donde iban a vivir, lo tradicional era que la mujer se fuera a vivir a la casa de los padres del novio, porque la mujer cuidaba de los hombres y ellos jalaban para donde sus padres. Este fue mi caso, mi padre me dijo: la casa está aquí, la casa es de todos, construya su cuarto por ahora y después le ayudamos a hacer una casa, es importante que haga su casa porque ya tiene su tarea. Eso nos lo decían los viejos.

Con relación a la herencia de tierra por parte de las mujeres cuando se van a vivir a la casa del novio... ella podía heredar siempre y cuando su padre le decía esta tierra es tuya, cuando yo muera tu tienes derecho de venir aquí y hacer lo que tu quieras. Pero esto era un acuerdo que se llegaba entre hija y padre o también, hijo y padre. Pero ahora se están dando muy pocos esos casos. Porque ahora la muchacha se enamora y se va sin decir nada a sus padres. Si la hija se va, entonces le dice al papá y a los hermanos que se quedaron, que les vende su parte. Ella lo vende y ya se sabe que vendió y no tiene parte, y esa plata que agarra sirve para acomodarse mejor donde están ubicados. Pero ahora ya muy poco se da esa tierra, porque las generaciones van creciendo, creciendo los hijos y la tierra no alcanza para todos. Si la tierra se reparte no alcanza para el sostenimiento. Nos estamos quedando sin tierra... Las nuevas generaciones no van a tener tierra..."

La forma como se van estructurando los segmentos sociales a partir de las relaciones que genera la entrada de las compañeras al grupo familiar de los varones, se evidencia en la siguiente declaración de José Mariota Hernández de la comunidad de Guasimo.

"Cuando ya fulanito trae a la muchacha a vivir, el papá le dice: coge de aquí para acá eso es tuyo; por lo regular se está haciendo así, entonces ya el muchacho coge ahí y continúan trabajando el papá y el hijo y poco a poco ya a ese muchacho se le va haciendo la casa allá, luego él se retira para allá... y mientras la muchacha (esposa nueva) vive allí, ayuda a la suegra en todo... Si la suegra se va a algún lado, ella cierra la casa con el poder... coge la responsabilidad, bueno la suegra dice yo voy a... entonces ella se queda allí, ve por los pollos, ve los puercos, ve la ropa, todos esos días que ella está ausente... cuando ella regresa entonces retoma el control y ya, ella queda ahí pero siempre se manejan coordinados".

En la comunidad del Tambo se expresa mayoritariamente que la tradición es que el hombre se lleve a la mujer, en este caso si el padre del novio tiene tierras, éste la cede al matrimonio pasando a ser propiedad de la pareja. En otro caso el novio deberá comprar la tierra.

Cuando el padre cede la tierra a su hijo lo hace como parte del lazo familiar y como una forma de compartir las faenas de trabajo. Aunque, en la actualidad, esta situación no es común, como lo fue en los primeros años. También, hay casos que los que ceden la tierra son los padres de la novia. Lo que si es común es que la pareja vive desde un principio en su propia casa.

Al respecto, la Sra. Elvira Martínez, de la comunidad de Tambo, expresó que *“lo correcto es que la nueva pareja sea independiente desde un principio y que los problemas de casa sean resueltos por ellos y no con la influencia de la familia*

Por otro lado, en el caso de las comunidades de afrodescendientes, la pauta de residencia es similar en principio.

“Los afrodescendientes, por lo general siempre se casan y se van a la casa de los suegros donde la mujer, y después al tiempo al año algo así, ya cuando ellos hacen su casa entonces, porque es raro que un hombre haga casa y después se case”. (Efraín Gutiérrez -comunidad del Coclé del Norte).

No obstante, se ha ido imponiendo también una fuerte tendencia de pauta de *residencia neolocal* entre los habitantes de la Costa.

(Hablando del matrimonio antiguamente) *“La mujer iba a vivir a la casa de los papas del marido anteriormente, pero dejo de ser así, al tiempo que la gente se fue civilizando más, conociendo más las cosas, algunos no estaban de acuerdo a irse a vivir donde los suegros, todo el mundo quiere tener su hogar aparte verdad, hacer su casita y eso, todavía en las montañas dicen que existe eso, yo no veo en la actualidad por estos alrededores esas costumbres”*. (Señora Damiana Villanueva de Ayarza, comunidad de Miguel de La Borda, en entrevista).

Esto corresponde así mismo, a la articulación de esas zonas con una economía de mercado y en general a las condiciones que ofrece la costa a una familia nuclear para bastarse a sí misma. Lo cual es tal vez el factor más determinante para que se den en la región variaciones de la pauta de residencia tradicional.

Por último, hay que decir también que se registran algunos casos de comunidades con altos índices de *uxorilocal*, así lo señalan pobladores de la comunidad de Alto de los Darieles al afirmar que *“la mayoría por aquí las mujeres se llevan a los hombres a vivir con ellas”*.

Esto, como pudiera esperarse, sucede en las zonas en las cuales se ha ido extendiendo la *neolocalidad* y podría explicarse por las mismas razones anotadas antes. En efecto, en la medida en que los segmentos patrilineales pierden importancia y la economía de mercado impone las condiciones, no es extraño que las mujeres pasen a jugar un papel de soporte para la hacienda familiar, mientras que los hombres - sobre todo los jóvenes -, se vean sometidos a la movilidad que implica la búsqueda de oportunidades en las actividades comerciales, servicios o el mercado laboral que se ofrece por parte de empresas agropecuarias que tienen su sede en la región, esto se observa particularmente en la cuenca alta de los Ríos Toabré e Indio¹².

Lo anterior, se podría explicar, por lo menos parcialmente, en comunidades de la cuenca

¹² Ver Empresas Agropecuarias, documento de Actores sociales.

Alta del río Toabré tales como, Naranjal, Sagrejá, Tambo, Toabré y Chiguirí Abajo, en donde una parte de las nuevas parejas que se consolidan se van a vivir a casa de los padres de la mujer y los hombres se sometan a trabajar una tierra que inicialmente se considera que legalmente es “de otro”, pero sobre la cual a la postre esperan compartir derechos de herencia. Según los trabajos de campo, se observó que algunos de estos hombres provienen de otras regiones del interior de Panamá, tales como Chiriquí, Los Santos y Veraguas, especialmente.

1.2.2.2. Factores asociados a la variabilidad de pautas de residencia

El factor determinante de variabilidad del esquema tradicional de residencia, como se ha hecho notar es fundamentalmente, la transformación de los sistemas tradicionales de producción campesina en sistemas articulados a la economía de mercado, bien por la presencia de cultivos comerciales, bien por la incursión de la población en el mercado laboral. En tales condiciones, la residencia *neolocal* es el ideal de las nuevas generaciones en las zonas donde pueden aspirar a ganarse la vida en actividades asociadas a la economía de mercado o actividades ligadas a la prestación de servicios. Así, por ejemplo, en la comunidad del Tambo es común que la pareja viva desde un principio en su propia casa. En general esto ocurre también en la zona del alto Río Toabré y los poblados más grandes de la Costa Abajo de Colón, como en las comunidades de Miguel de La Borda y Coclé del Norte.

El proceso de transición lo viven con mayor intensidad las familias que ya no se ajustan al sistema tradicional de producción - propio aún de las fronteras de colonización - ni han logrado una inserción exitosa a la economía de mercado. En la pauta de residencia se expresan algunas de las tensiones más fuertes de esa transición entre el sistema de producción tradicional basado en las familias extensas y un sistema asociado a las actividades comerciales o el trabajo asalariado.

Una autoridad segmentaria de la comunidad de Bajito de San Miguel, en la subcuenca del mismo nombre, lo expresa en los siguientes términos: *“Este sistema provoca, en algunos casos desunión o irresponsabilidad en las parejas, por su dependencia a los padres”*. Con ello se refiere a lo que tiende a suceder cuando se mantiene la pauta tradicional de residencia, pero ésta ya no cumple con su función de soportar el trabajo mancomunado de la tierra por parte del grupo familiar extendido, sino que facilita la salida de alguno, o ambos, de los nuevos compañeros para buscar ingresos.

Las transformaciones de las pautas de residencia son correlatos de las transformaciones en la familia, lo que implica por supuesto modificaciones en los patrones de regulación constitutivos de esta. Aunque se acepte cada vez más ampliamente los presupuestos de la neolocalidad en el sentido, por ejemplo, de que *“lo correcto es que la nueva pareja sea independiente desde un principio y que los problemas de casa sean resueltos por ellos y no con la influencia de la familia”* (Sra. Elvira Martínez, comunidad de Tambo - alto Río Toabré), no parecen haberse desarrollado suficientemente patrones que permitan regular situaciones anómalas a las que es especialmente susceptible el nuevo esquema. Es el caso de la violencia doméstica o intrafamiliar, que si bien no es un fenómeno nuevo, si toma características distintas - y proporciones que parecen ser ya motivo de alarma -, cuando se

trata de parejas que han optado por la neolocalidad en un contexto sociocultural donde esta no había sido la pauta tradicional.

1.2.3. *Matrimonio*

Cómo se mencionó antes, desde el punto de vista del matrimonio como unión sancionada por un rito de paso, son solo una pequeña parte de las parejas de la ROCC las que eligen o pueden casarse en una iglesia y/o por ceremonia civil al momento de iniciar su convivencia. Razón por la cual es más conveniente hablar de “uniones públicas de pareja”.

Además, aquellos que celebran el matrimonio lo hacen con frecuencia después de haber convivido por un tiempo considerable en una unión acordada y después de haber tenido hijos o, en el más presto de estos casos, por la presión de un embarazo, lo que se señala como una de las causas que obliga la unión. La preferencia por la unión libre es mayoritaria tanto en el caso de los católicos como de otras iglesias.

Entre los factores asociados a la preferencia por la unión libre se menciona el hecho de que para casarse por la iglesia es necesario estar casado por el civil lo cual hace que se perciba que los requisitos para lograr casarse por la iglesia son difíciles de cumplir por los costos que demandan y el tiempo que hay que dedicarles.

1.2.4. *Familia, Organización Social y Expansión Territorial*

Uno de los elementos constitutivos más relevante - la “urdimbre” pudiéramos decir - de la *organización social campesina de la ROCC* es, como se ha reiterado, los segmentos principalmente de carácter patrilineal que se van configurando a partir de los esquemas de herencia y residencia predominantes descritos más arriba. La importancia que tienen esos linajes se traduce en un *sistema de control social interno segmentario* que cruza transversalmente las instituciones de control social y político centralizado.

La conformación de estos segmentos está estrechamente ligada a la dinámica de ocupación territorial campesina en la ROCC, que ha correspondido tradicionalmente a la entrada de uno o varios grupos domésticos buscando montaña, buscando tierras para trabajar y poder “levantar la familia”. Cuando encontraron un lugar que les gustó se posesionaron¹³, hicieron “*su tumbo*” o “*trabajadero*” y convidaron luego a otros familiares y amigos íntimos con necesidades similares y se ponen a trabajar de forma conjunta, hacen sus ranchos y cada uno tiene su propia parcela donde va derribando monte y van avanzando.

Cuando ya hay varias familias ubicadas de forma cercana, entonces inician el proceso de constituir una comunidad, esto lo hacen gestionando con las instituciones para que los apoyen en abrir una escuela o un puesto de salud. Para ello, se necesita hacer un “estudio del número de beneficiarios”, que por lo general no alcanza a llenar los requisitos, razón

¹³ Por lo general los primeros que llegan son los que ocupan las mejores tierras cercanas a las fuentes de aguas y de mejor calidad de suelos.

por la cual se ven obligados a invitar a nuevas familias cercanas para que se incorporen dentro de la comunidad ubicándolas en áreas definidas de carácter comunitario (la comunidad de San Benito en la cuenca del Río Coclé del Norte es un buen ejemplo); de ésta forma, la comunidad alcanza a llenar los requisitos establecidos por la ley y se van logrando los primeros servicios, que casi siempre es el nombramiento de un maestro para la escuela, después la construcción de la capilla y el puesto de salud.

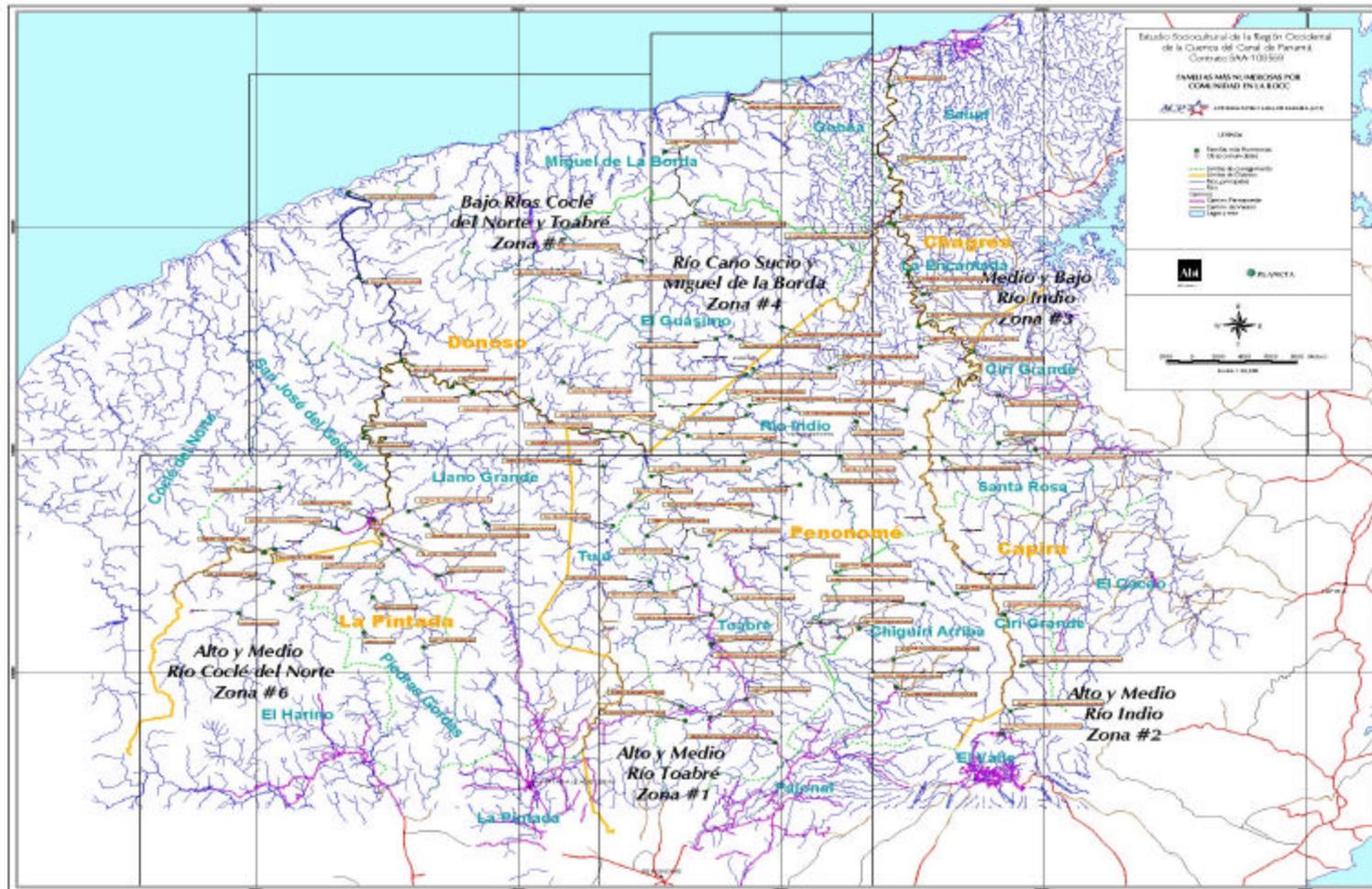
Estos grupos domésticos se consolidan como familias extensas, y al cabo de un tiempo, de estas se desprenden familias nucleares, lo que en las zonas de frontera agrícola implica nuevas “tumbas” o avanzada. Cuando estas crecen, se convierten a su vez, en nuevas familias extensas por la incorporación más o menos temporal de las cónyuges o compañeras de los hijos varones en la mayoría de los casos, las cuales pasarán luego a generar nuevas familias nucleares y con ellas nuevas necesidades de “tumbas” y así sucesivamente.

Más sucintamente el esquema sería el siguiente:

- Formación de familias extensas por incorporación de compañeras de hijos varones predominantemente.
- Desprendimiento de familias nucleares.
- Generación, a partir de las anteriores, de nuevas familias extensas.

Ver **Mapa 1** donde se registran las tres (3) familias extensas por comunidad, según la información brindada por los participantes durante el desarrollo de los Talleres de Diagnostico Participativo -TDP.

Mapa 1: Familias Extensas por Comunidad¹⁴



¹⁴ Mapa impreso anexo al Informe..

Así, la expansión territorial de los campesinos de la ROCC, y con ésta la expansión del “modelo de uso tradicional de la tierra” (que ha consistido históricamente, como dicho, en tumba, quema y siembra permanente en nuevos lugares o rastrojos de cultivos de subsistencia para luego dejar pastos), obedece en buena medida a la reproducción del tipo de organización social descrita a medida que crece la población y hay nuevos inmigrantes. Por supuesto, esta dinámica de ocupación no ha sido un proceso endógeno debido a la reproducción de la organización social exclusivamente, sino que ha estado ligado a otras escalas espaciales y de temporalidad. Sobre este tema volveremos más adelante.

Lo que es claro es que la *organización social* de los campesinos de la ROCC, genera una dinámica de expansión territorial con dispositivos de regulación propia, asociada al crecimiento de las familias y la población, así como a las expectativas de mejoramiento de la calidad de vida. El marcado carácter endógeno de esta dinámica puede comprobarse al revisar la historia de las comunidades campesinas de la ROCC¹⁵, en la que se encuentra que excepto en los periodos de inmigración marcada o de cierto auge de productos como el caucho, el níspero o el café, las actividades de producción comercial han sido muy bajas durante generaciones, estando la expansión territorial más asociada a necesidades internas.

Tal situación, sin embargo, ha estado cambiando profundamente en los últimos años y también significa diferencias importantes entre unas zonas y otras, especialmente en función de la disponibilidad de tierras y de la importancia que haya cobrado en la zona respectiva la economía de mercado. Es el caso por ejemplo de la comunidad de Cutevilla (subcuenca del río Cutevilla, cuenca del río Coclé del Norte), donde se encuentran las llamadas “uniones santeñas”, que son familias llegadas de la provincia de Los Santos, tales como los miembros de la familia Batista ubicada allí desde hace unos de 20 años y otras familias que llegaron posteriormente, como los León y los Miranda (en Cutevilla y Cascajal), quienes viven allí y poseen tierras, a diferencia de otros propietarios de tierra en esa región que no viven allí.

1.2.4.1. Registros etnográficos y variabilidad de las pautas de organización social y expansión territorial

Cuando se accede a los relatos de quienes han hecho la historia en las comunidades campesinas de la ROCC (ver Anexo al Informe titulado: Síntesis Monográfica de las Comunidades), es frecuente encontrar que entre los primeros pobladores hay dos o tres familias estrechamente relacionadas entre si, y que llegaron después otras familias a ocupar tierras próximas, aprovechando las condiciones básicas de penetración creadas por los primeros (caseríos a la orilla de los ríos, caminos, escuelas etc.), o motivados por estos para consolidar una comunidad, especialmente a través de la inauguración de una escuela o, en menor medida, de una capilla.

La forma como se fueron consolidando los segmentos patrilineales puede entrecruzarse en las

¹⁵ Ver Anexo al Informe: Síntesis Monográfica de las Comunidades: Presentación etnográfica de las comunidades que participaron en los TDPs.

declaraciones sobre la historia de la comunidad que hace el señor Cristino Flores Quiroz, uno de los moradores más antiguos de Boca de Tulú - Alto Río Toabré (sus declaraciones han sido editadas para facilitar su lectura).

“Mi abuelo Candelario Flores, quien originalmente era de la comunidad de las Cuatro Maricas, del corregimiento de Toabré, migró primero al Valle de Dominical, donde nació mi padre Pantaleón Flores en 1920, quien luego se crió en Boca de Tulú donde paró la primera casa y donde vivió y murió. Allí nació el 5 de octubre del 1941.

Inicialmente le ayude a mi padre a trabajar la tierra y así aprendí el oficio. A la edad de 25 años me independice, me case y llegaron las obligaciones, los hijos, que fueron 18 en total y de los cuales se me han muerto 7 y quedan 11 vivos. Primero fundamos una casita de penca roja cerca al río Toabré y después nos fuimos uniendo otros y ampliando la comunidad.

El abuelo Candelario tuvo 5 hijos y mi padre tuvo 7 hijos, la mayoría de ellos vive en la comunidad de Boca de Tulú, pero descendientes míos se encuentran también en las comunidades de Santa Elena, Sabanita Verde y Boca de Lurá principalmente. Hoy en día solo mis descendientes directos, mis hijos y nietos, suman unas 30 personas en la región”.

Un relato similar lo proporciona Juan de Dios Chirú, de la comunidad de San Cristóbal (cuenca del Río Indio).

“San Cristóbal, Boca de Uracillo, Las Marías, el área del Corregimiento de Río Indio y U Centro, Tres Hermanas, Ciricito de Los Sotos, Lobo Verde, son comunidades que mis tíos y parientes ayudaron a fundar, es el área de los Chirú, somos los mismos, si todos nos reconocemos como familia extensa, los que estamos alrededor si somos familia, mejor dicho en cada comunidad hay una familia Chirú. La comunidad que tiene más Chirús es aquí en San Cristóbal, también se encuentran en El Paraíso, Las Minas, Los Uveros, El Limite, por lo general son primos y algunos tíos”.

El mismo carácter segmentario del control social interno se evidencia en el papel que tienen los viejos fundadores de las comunidades de los cuales descenden algunas de las familias extensas más reconocidas en la cuenca baja de los ríos Coclé del Norte y Toabré. Al respecto coinciden varios informantes cuando afirman lo siguiente:

“Los viejos que fueron los primeros y su papel como autoridad moral de las comunidades, se lo han ganado por su edad, por haber sido los pioneros y por lo que casi toda la gente de una comunidad tienen algo que ver con él en términos del parentesco; por lo general siempre todo el mundo le dice el “abuelo”... por ejemplo, en la comunidad de Coclé del Norte el abuelo “Acre”, aunque ya murió, fue uno de los viejitos que todo mundo le decía el abuelo “Acre”, en la comunidad de Boca Toabré por ejemplo, el abuelo “Mamerto” todo mundo le dice abuelo, aguas arriba del río Toabré en la comunidad Santa Elena, el abuelo Elmer Cedeño,

un hombre de 90 años se le reconoce en esta categoría... cuando un viejo de esos interviene por lo general las cosas se arreglan”.

Una descripción muy completa en la cual puede entreverse como se ha dado la expansión territorial, especialmente a partir de la década de los 70 con el auge de los programas de Gobierno para la colonización de nuevas tierras en la vertiente del Atlántico, la proporciona la misma persona para la cuenca del Río Coclé del Norte.

“El problema de la tenencia de tierra viene porque la gente anda buscando territorio donde trabajar. Mayormente la gente que viene del área del norte de la provincia de Coclé, ellos han venido cruzando la división continental, entonces una familia, por ejemplo papá y mamá e hijos chicos, llegan buscando montañas, buscando condiciones favorables, llegan a un lugar donde les gusta, por ejemplo si había río cerca, esto y lo otro, entonces allí se posesionan, hacen sus tumbo y el resto de familia, amigos íntimos... vienen a verlos allí a visitarlos, y con la misma necesidad también llegan a ocupar terrenos allí cerca. Entonces ellos comienzan generalmente una misma familia o dos familias que están relacionadas entre sí, por ejemplo se da mucho con 2 hermanos casados con 2 hermanas, 2 hermanos de apellido X, se casan con 2 hermanas de apellido Y, entonces viene también parte de la familia de la esposa y viene parte de la familia del esposo y van formando prácticamente el caserío donde ellos ya van creciendo mas, por lo general llegan otra gente parientes y estos.

... por lo general por primera vez son familiares o son personas muy allegadas, muy conocidas por lo general, mire vamos a decir Bajo Grande del Copé de Penonomé, que esta al otro lado de allá en la provincia de Coclé, la familia Vargas, por decirle un nombre, se viene hacia el lado de acá de la vertiente del Atlántico, entonces los Vargas tuvieron allá en el Copé, tienen familia, tienen compadres, tienen amigos y hay gente que está en la misma necesidad que ellos en conseguir terrenos, entonces vienen para acá. Después cuando retornan a su pueblo a visitar a su familia, a su gente, hablan de lo que hay acá, entonces las gente se entusiasma mayormente la familia o también los amigos íntimos y van allá a aquel lugar y como están pocos cada uno va posesionándose, cuando ya eso esta posesionado de repente viene otra gente que ni son muy amigos, que ni son familia, quizás sean de otros pueblos cerca y llegan allí, ellos también van ubicándose. (Entrevista grabada)

Cristino Campo Oda de la comunidad de Nuevo Veraguas ubicada en la cuenca del Río Miguel de La Borda, lo relata en las siguientes palabras:

(Hablando de Ariste Cruz, la primera persona que llegó y fundo la comunidad de Nuevo Veraguas)... “Él vino de la Provincia de Veraguas... vino con la familia ... vinieron después los nietos de él, vinieron una familia de él ... unos sobrinos también llegaron comenzaron a trabajar poco a poco ... había tierra libre, había terreno bastante libre y la gente con lo hijos, nietos iban cogiendo, fueron agarrando, fueron tumbando, fueron haciendo su finca y esto, ya después llegamos nosotros... la familia... yo llegué con mi papá, mi mamá... 8 hermanos llegamos... porque teníamos los terrenos en el interior en Santiago, entonces allá no había

terreno para trabajar... eso fue por el señor ese que vino, el primero ... era hermano (del papá). El fue, regresó allá y le dijo a mi papá que por acá había buenos terrenos y se podía trabajar, porque había bastante montañas y mi papá se entusiasmó y vendió allá la finca que tenía y nos vinimos pa' acá... Nosotros entramos por aquí por Colón, Boca de Río Indio, que no había carretera en ese tiempo, tuvimos que caminar, llegamos a Miguel de La Borda, coger un cayuco pa' arriba, pa llegar hasta este lugar, esa ahora que esta fundada hoy... No había casa... Llegamos a la casa del señor que fundo eso primero y de allí nosotros comenzamos a... allá cogimos un terreno propio también, comenzamos a trabajar... Hoy día se encuentran los apellidos Campo, Cruz y Peralta que son de allá de Los Santos que hay entre santeños, veragüenses y herreranos también hay por ahí... mayoría mas son veragüenses... llegaron después; después cuando ya llegaron unos primeros fue que unos hijos del señor ese que estaba primero tenía terreno, bueno se lo vendió a uno de los santeños esos”.

Quienes vinieron primero se asentaron en los lugares más “centrales”, más próximos a los ríos en las tierras más bajas; quienes llegan después van agarrando las tierras más retiradas o - en una situación que es cada vez más frecuente -, compran algunas que ya los primeros habían ocupado. Esta es una modalidad relativamente más reciente dependiendo de la antigüedad de la ocupación de la zona. Sin embargo, aunque la forma de acceder a la tierra sea cada vez más la compra, se observa un patrón de ocupación muy similar.

El señor Modesto Gil Martínez de la comunidad de Claras Abajo (cuenca del Río Indio), hablando de su llegada a la comunidad, 18 a 20 años atrás, dice lo siguiente:

“... cuando yo llegué aquí, éramos como 30 viviendas... Los primeros eran los Ovalle, Petra Ovalle fundador de esta comunidad. La mayoría de las viviendas son de apellido Ovalle, Torres, Rodríguez, Sánchez y Gil... nos vinimos para este lado del río porque es un área montañosa y buena tierra para trabajar la agricultura... anteriormente, la familia tenía tierra en la comunidad de Tres Hermanas (cuenca del Río Indio) y se las dejamos a un hermano... compramos acá, y se lo compramos a un señor que se llama Pedro Chirú. Le compramos 40 hectáreas aproximadamente, pero sin título solo con el derecho posesorio... Yo tenía como 30 años. Y llegamos 3 hermanos... Llegaron con nuestros padres y fueron a trabajar la finca. Los padres terminaron esa vida y los hermanos seguimos trabajando y hoy tenemos cada uno su finca aparte”.

En el **río Coclé del Norte** se encuentran las familias de apellidos González, Yanguéz, Fuentes, Ruiz, entre otros. Los casos de las familias Yanguéz¹⁶ y Ruiz, que corresponden a unas de las familias extensas más antiguas en el Río Coclé del Norte, muestran como han logrado una dinámica de expansión territorial en tierras cercanas a las comunidades de Canoa y Boca de Toabré, con dispositivos de regulación propia asociados al crecimiento de la familia y en especial, a la capacidad de adaptación de cambios dirigidos a la actividad productiva, en especial la ganadera.

¹⁶ La familia Yanguéz procedente de Cuatro Calle, con el paso de los años se han extendido hacia las áreas de Lago Gatún, Río Indio Arriba, Canoa y Coclesito.

1.2.5. *Parentesco y Organización Social en las comunidades de la ROCC*

Para la realización del análisis partimos de los datos obtenidos durante el desarrollo de los TDP sobre las tres familias más numerosas para cada comunidad y a partir de allí obtenemos los datos sobre familias más numerosas para cada zona (o subcuenca) identificada y para cada cuenca. Asociamos estas a las familias extensas más importantes en cada caso; el peso que tienen en términos de autoridades segmentarias y la correlación que esto tiene con la antigüedad de las comunidades.

Es importante anotar que el hecho de pertenecer a una familia extensa, no significa en todos los casos, que sus miembros sean los que más tierra posean hoy día. A pesar que son los originarios y tuvieron la oportunidad de hacerse a las mejores tierras y las más cercanas a las comunidades, muchos de sus miembros con el pasar de los años han ido vendiendo tierras a los nuevos inmigrantes procedentes del interior de Panamá. Lo anterior se observa por ejemplo, en la subcuenca del Río San Juan, cuenca del Río Coclé del Norte, donde según diferentes afirmaciones recogidas en campo, “los que más tierra poseen son gente que tiene la visión de la ganadería, son gente llegada de las provincias de Veraguas, Los Santos y Coclé, son ganaderos que compran tierra y van haciendo los potreros, son gente como los miembros de la familia Vergara y la familia Bernal llegados de La Pintada y el señor Pablo Santana del Copé de La Pintada. Este último es originario y es una de las personas que posee más tierra en inmediaciones del río San Juan dedicada gran parte a la ganadería”.

En ese mismo sentido, otro caso interesante se encuentra en la comunidad de San Benito (subcuenca del Río San Juan, cuenca del Río Coclé del Norte), donde se encuentra solamente tres familias de apellido Gómez que llegaron al lugar hace solamente unos quince años procedentes del distrito de Olá (provincia de Coclé), y que hoy día son “propietarios de unas 300 hectáreas de tierra de los alrededores”; mientras que por ejemplo, la familia de apellido González que esta conformada por aproximadamente 40 hogares y que tienen una presencia en la región mucho más antigua, la relación de la posesión de las tierras es inversa, “estos al parecer sólo llegan a tener unas 100 hectáreas”. Para la familia Gómez las actividades ganaderas han sido la fuente de trabajo principal.

De otra parte, en términos del funcionamiento general de la organización social basada en relaciones de parentesco, el hecho de pertenecer a una determinada familia (extensa), no implica necesariamente que la solidaridad aumente. En ocasiones pueden generar mas problemas, los celos se presentan con frecuencia y en algunos casos las alianzas familiares pueden ser mas débiles que las alianzas con vecinos no consanguíneos.

Con todo, el análisis del parentesco en la región y de la forma como se ha dado el proceso de ocupación (ya documentados), permiten suponer que hay una correlación muy importante entre familias más numerosas y familias extensas más importantes y entre estas y las autoridades segmentarias más reconocidas.

1.2.5.1. Principales Familias Extensas (Unidades Segmentarias) de la ROCC

Para cada comunidad identificamos con la colaboración de los participantes a los TDPs, las tres familias extensas más importantes, entendido esto último como las familias con mayor número de miembros y/o hogares. Los grupos a los que se hace referencia en el siguiente cuadro corresponden en su orden a las familias que fueron identificadas en primer, segundo y tercer lugar de importancia.

Cuadro 1: Familias Extensas (Unidades Segmentarias) en la ROCC. Cuenca del Río Toabré

Cuenca	Comunidad	Grupo 1*	Grupo 2	Grupo 3
Río Toabré	Alto de los Darieles	Martínez	Espinoza	Sánchez
	Altos de San Miguel	Pérez	Nuñez	Sánchez
	Arenal Grande	Rodríguez	Ortíz	
	Bajito de San Miguel	Valdés	Villarreta	Sánchez
	Bitó	Figueroa	Nuñez	Sánchez
	Boca de Cuiria	Alveo	Araya	Ortíz
	Boca de la Encantada	Domínguez	Flores	Velázquez
	Boca de Toabré	Ruíz	Fuentes	González
	Boca de Tucué	Lorenzo	Troya	Sánchez
	Boca de Tulú	Flores	Martínez	
	Boca del Lurá	Sánchez	Flores	
	Chiguirí Abajo	Martínez	Rodríguez	Troya
	Chiguirí Arriba	Rodríguez	Morán	Martínez
	Cuiria de San Francisco	Valdés		
	El Guayabo	Domínguez	Sánchez	Araya
	Lourdes	Bernal	Figueroa	
	Lurá Centro	Domínguez	Figueroa	Hernández
	Miraflores	Flores	Rodríguez	Del Rosario
	Naranjal	Sánchez	Rivera	Ceballo
	Paso Real	Morán	Rivera	Rodríguez
	Quebrada Grande	Mendoza	Gomez	Velázquez
	Renacimiento en U	Gordón	Chirú	Rodríguez
	Sabanita Verde	Flores	Araya	Gil
	Sagrejá	Sánchez	Castillo	Rojas
	San Antonio	Alveo	Rojas	González
	San Isidro	Castrejón	Domínguez	Martínez
	San Miguel Arriba	Martínez	Ovalle	Rodríguez
	San Miguel Centro	Rodríguez	Ovalle	Sánchez
	San Pedro	Chirú	Soto	Ovalle
	Santa Ana	Sánchez	Cedeño	Pérez
Santa Elena	Villarreta	Cedeño	Aguilar	

Tambo	Sánchez	Hernández	Chérigo
Toabre	Nuñez	Pinzón	Madrid
Tucué (Centro)	Chérigo	Rangel	Rodríguez
U Centro	Domingo	Alabarca	Pérez
Unión Santeña (Nvo. Rosario)	Velázquez	Martínez	Villarreta
Valle de San Miguel	Pérez	Troya	Sánchez
Vaquilla	Vargas	Benítez	Chirú

Fuente. TDPs.

* La categoría Grupo hace relación al orden de importancia, definida en términos de números de miembros y/o hogares, que cada familia tiene en la comunidad. De esta manera, el Grupo 1 contiene las familias identificadas en cada caso como la de mayor importancia.

Cuadro 2 Familias Extensas (Unidades Segmentarias) en la ROCC. Cuenca del Río Miguel de la Borda (y Caño Sucio)

Cuenca	Comunidad	Grupo 1*	Grupo 2	Grupo 3
Río Miguel de la Borda y Caño Sucio	Alto de Limón	Sánchez	Espinoza	
	Cerro Miguel de Donoso	Villarreta	Sánchez	Quiróz
	Cerro Miguel de Penonomé	Valdés	González	Figuroa
	Guasimo	Villarreta	Mariota	Morales
	Las Maravillas	González	Villarreta	Martínez
	Las Palmas	Sánchez	Martínez	
	Los Elegidos	Gómez	Martínez	
	Los Zules	Magallón	Rodríguez	Martínez
	Miguel de la Borda	Delgado	Polo	Dávalo
	Nueva Concepción	Espinoza	Acosta	
	Nuevo Veraguas	Cruz	Campos	Peralta
	Nvo. San José (El Cedro)	Martínez	González	Chirú
	San José No. 2	González	Martínez	Chirú
	Santa María	Martínez	Magallón	Sánchez
	Valle de Bajo	Rodríguez	González	Lorenzo
	Riecito			
	Valle del Platanal	Quiróz	Mendoza	Rodríguez
Villa del Carmen de Donoso	Rodríguez	Gil	Soto	

Fuente. TDPs.

* La categoría Grupo hace relación al orden de importancia, definida en términos de números de miembros y/o hogares, que cada familia tiene en la comunidad. De esta manera, el Grupo 1 contiene las familias identificadas en cada caso como la de mayor importancia.

Cuadro 3 Familias Extensas (Unidades Segmentarias) en la ROCC. Cuenca del Río Indio

Cuenca	Comunidad	Grupo 1*	Grupo 2	Grupo 3
Río Indio	Alto el Silencio	Rodríguez	Sánchez	
	Altos de la Mesa	Rodríguez	Sánchez	Martínez
	Altos de Nuevo Limón	Soto	Gómez	Cedeño
	Boca de Uracillo	Martínez	Sánchez	Hernández
	Claras Abajo	Ovalle	Sánchez	Torres
	Dominical	Hernández	González	Ceballo
	El Chilar	Maceno	Jaramillo	
	El Jobo de Río Indio	Vargas	Hernández	Sánchez
	El Límite	Villarreta	Chirú	Sánchez
	El Limón de Chagres	Madrid	Ovalle	Hernández
	Jordanal	Morán	Chirú	Martínez
	La Encantada	Maceno	Zurita	Estrada
	Las Marias	Pérez	Sánchez	
	Los Uveros	Sánchez	Morán	Gil
	Quebrada Jacumilla	Hernández	Mendoza	Jaramillo
	Río Indio Centro	Bénitez	Rodríguez	Pérez
	Río Indio Nacimiento	Santana	González	Rodríguez
	San Cristobal	Sánchez	Tamayo	Chirú
	Santa Rosa	Madrid	Nuñez	Sánchez
	Santa Rosa de Capira	Cárdenas	Velazquez	Torres
Tres Hermanas Uracillo	Rodríguez Agrajé	Nuñez Soto	Martínez	

Fuente. TDPs.

* La categoría Grupo hace relación al orden de importancia, definida en términos de números de miembros y/o hogares, que cada familia tiene en la comunidad. De esta manera, el Grupo 1 contiene las familias identificadas en cada caso como la de mayor importancia.

Cuadro 4 Familias Extensas (Unidades Segmentarias) en la ROCC. Cuenca del Río Coclé del Norte

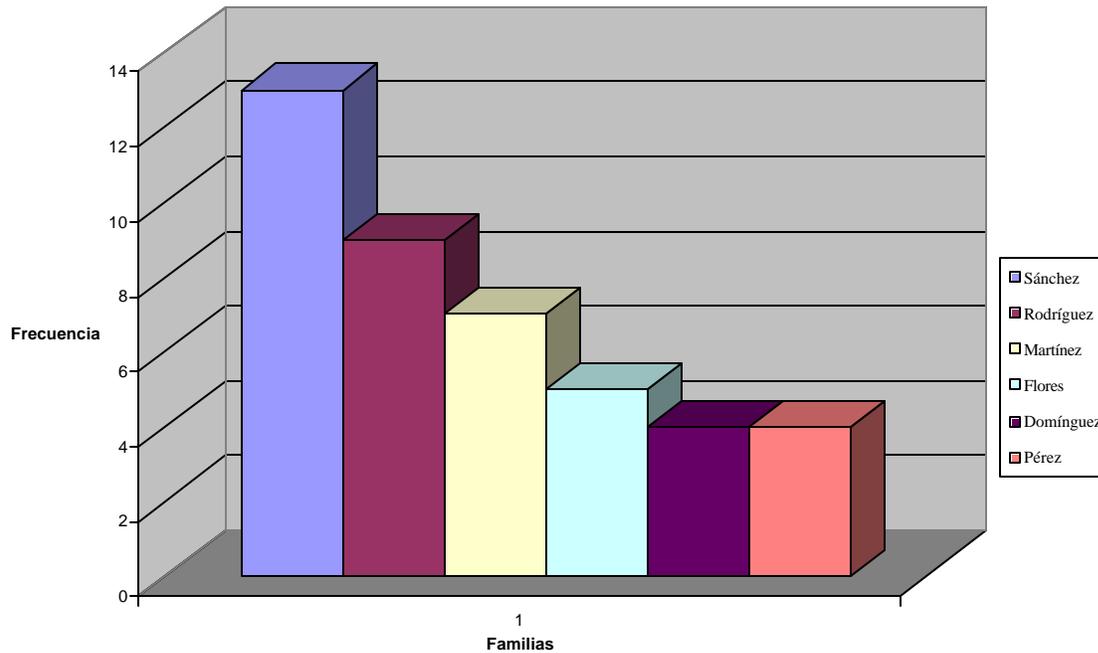
Cuenca	Comunidad	Grupo 1*	Grupo 2	Grupo 3
Río Coclé	Batatilla	Rodríguez	Martínez	
	Canoa 1	García	González	Gustavino
	Canoa 2	Mejía	Sanchez	
	Cocle del Norte	Janes	Baltazar	Walter
	Coclesito	González	Yangüez	
	Corozal	Lorenzo		
	Cuatro Calles (San Luis)	Rodríguez	González	
	Cutevilla	Delgado	Lorenzo	Rodríguez
	El Valle de Sta. María	García	Lorenzo	
	Embaracadero de Cascajal	García	González	Sánchez
	Las Lajas	Díaz	Vargas	
	Limón	González	Tenorio	
	Limón (Nvo. San José)	Fuentes	González	
	Los Molejones	Olivero	Pérez	
	Molejón	Dominguez	Gil	Sánchez
	Moreno	González	Yangüez	Sánchez
	Nazareno	Ortega	Herrera	Castillo
	Palmarazo	Rodríguez		
	Primer Corriente	Ortega		
	San Benito	González	Quirós	
	San Juan Centro	González	Rodríguez	
	San Juan de Turbe	Fuentes		
	San Lucas	Castillo	Hernández	
	Sardina	Lorenzo	Ortega	
	Villa del Carmen	González	Martínez	García

Fuente. TDPs.

* La categoría Grupo hace relación al orden de importancia, definida en términos de números de miembros y/o hogares, que cada familia tiene en la comunidad. De esta manera, el Grupo 1 contiene las familias identificadas en cada caso como la de mayor importancia

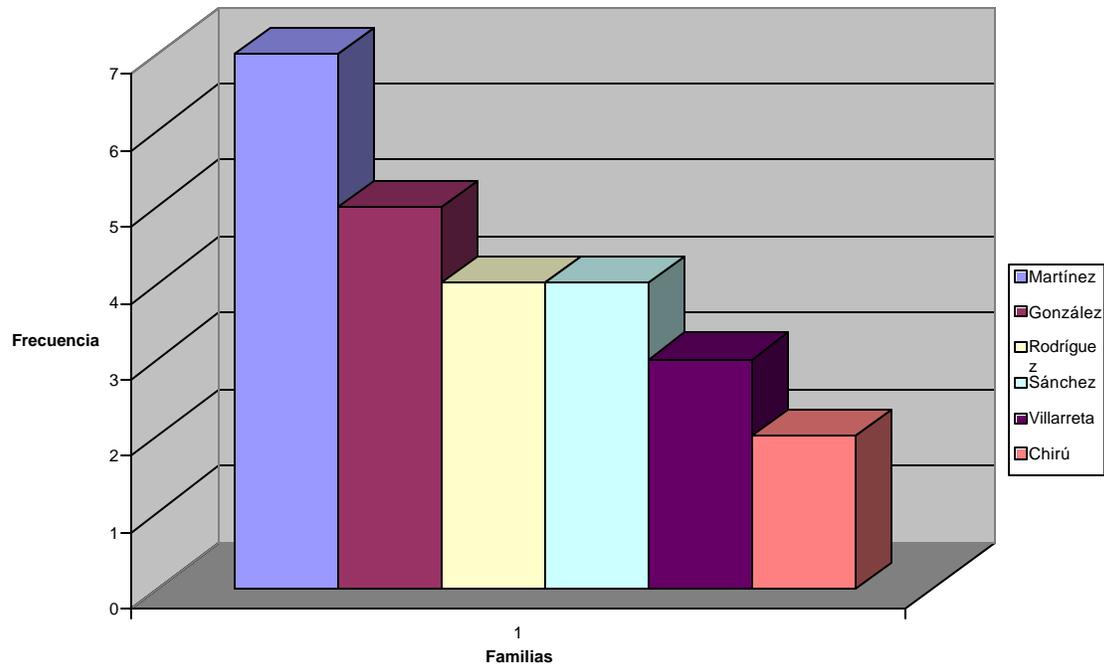
A continuación, se presenta de manera gráfica las familias de mayor importancia para cada Cuenca, sin considerar el grupo dentro del cual fue clasificada.

Gráfico 1: Familias más numerosas. Cuenca del Río Toabré



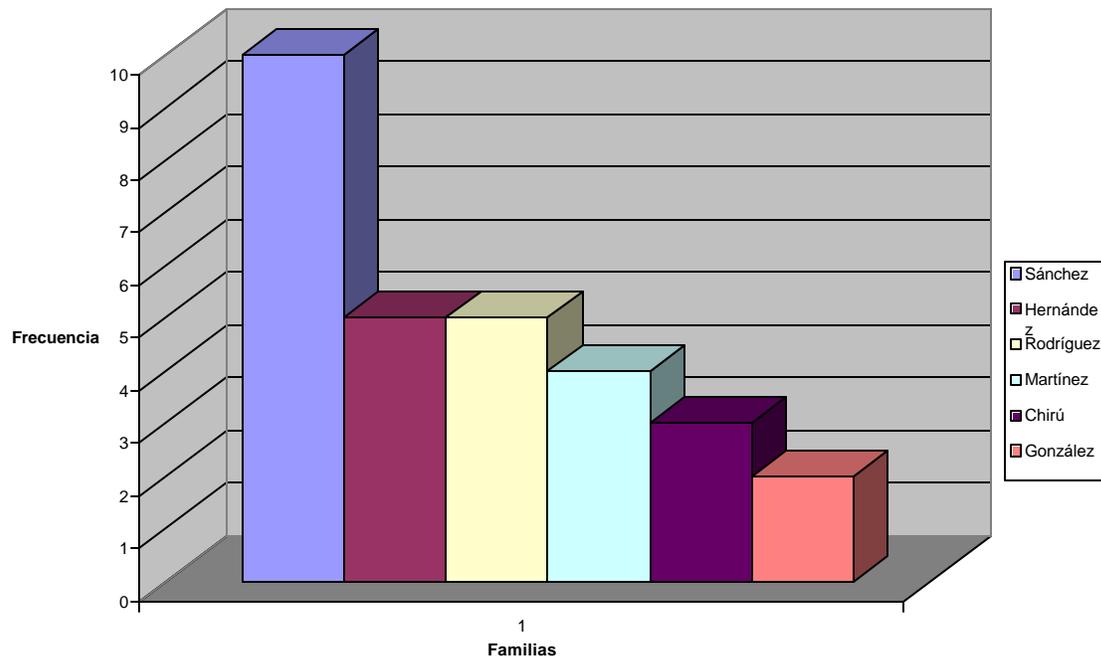
Fuente:TDPs

Gráfico 2: Familias más numerosas. Cuenca Río Miguel de la Borda (y Caño Sucio)



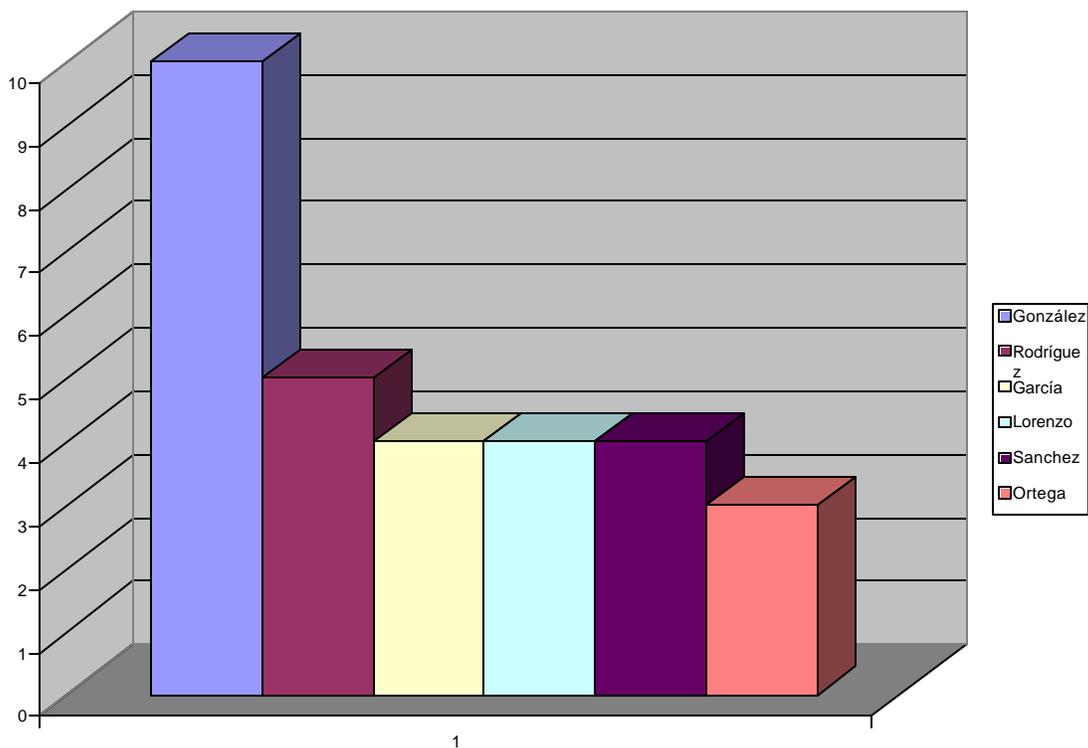
Fuente:TDPs

Gráfico 3: Familias más numerosas Cuenca Río Indio



Fuente: TDPs.

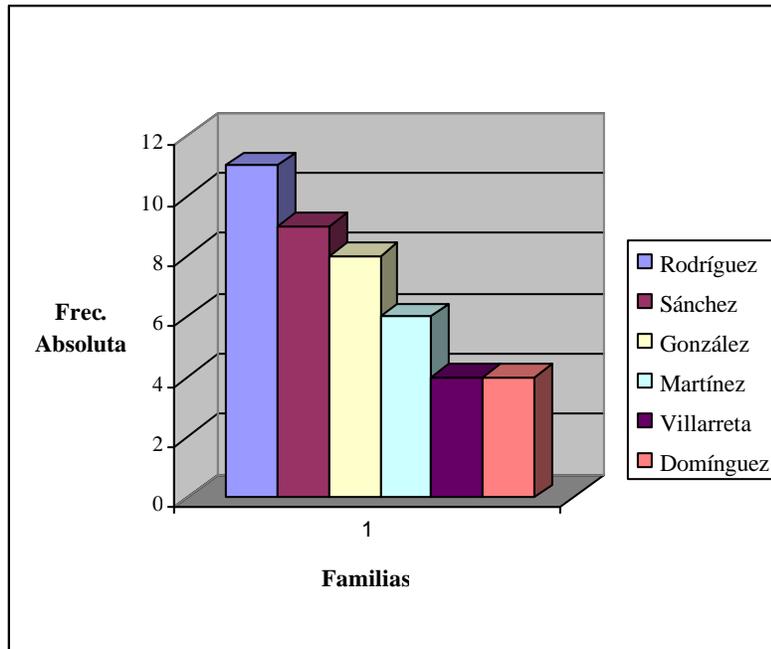
Gráfico 4: Familias más numerosas Cuenca Río Coclé



Fuente: TDPs

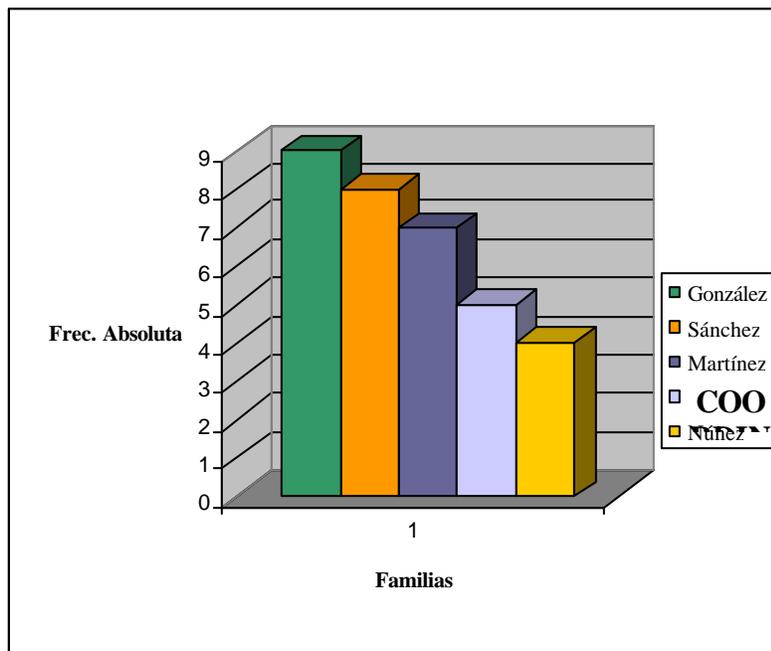
En los siguientes tres histogramas se presenta el peso, en términos de frecuencia absoluta, que presentan a nivel de la ROCC las familias que fueron identificadas en primero, segundo y tercer lugar (grupo 1, 2 y 3) como más extensas para cada comunidad por los participantes en los TDPs. Para cada caso se tomaron las cinco familias con mayor presencia.

Gráfico 5: Familias más numerosas en la ROCC (Grupo 1)

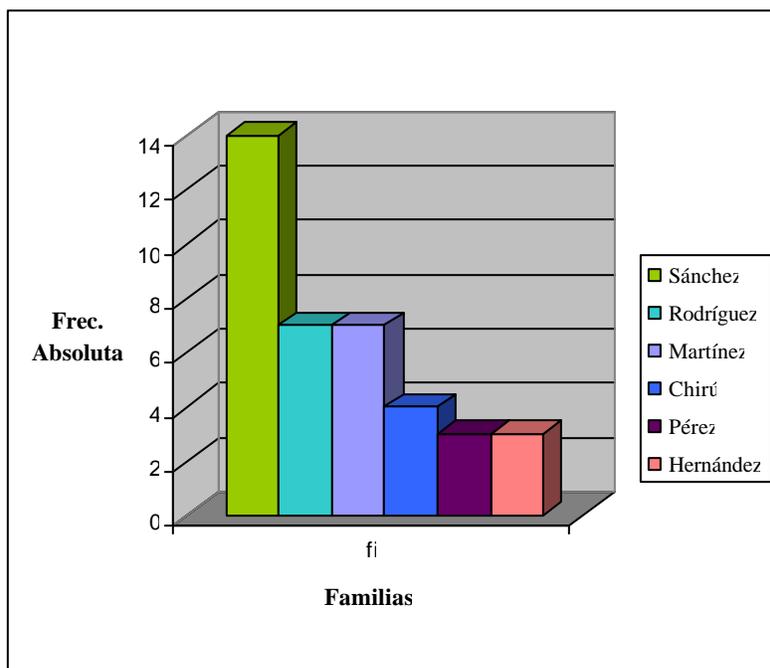


Fuente: TDPs

Gráfico 6: Familias más numerosas en la ROCC (Grupo 2)

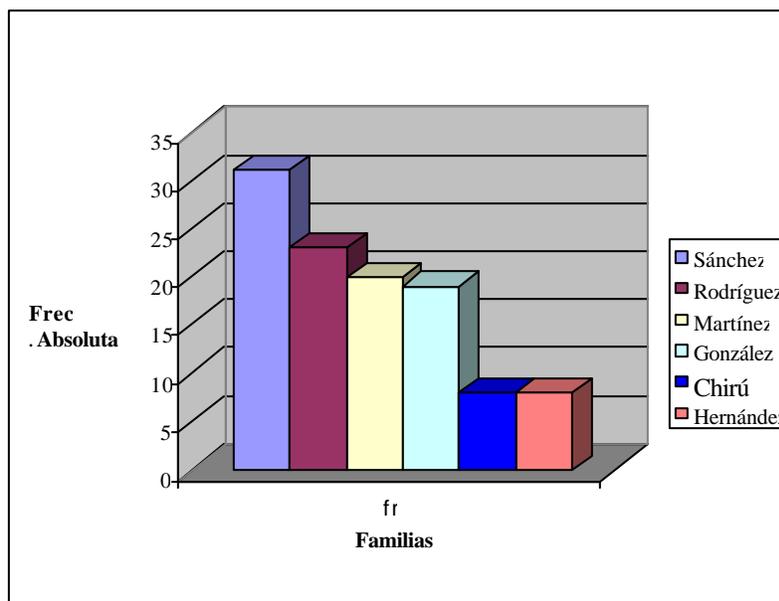


Fuente: TDPs

Gráfico 7: Familias más numerosas en la ROCC (Grupo 3)

Fuente: TDP

El último de los diagramas de barra toma como universo el total de las familias identificadas sin tener en cuenta el lugar de importancia (grupo), determinado por su extensión, en el que hayan sido clasificadas.

Gráfico 8: Familias más numerosas en la ROCC

Fuente: TDPs

Lo anterior, también se puede observar en el Mapa No. 1: Familias Extensas por Comunidad.

1.2.5.2. Correlaciones entre familias más numerosas y Autoridades Segmentarias en las cuencas con predominio de poblamiento temprano (anterior a 1970)

Con el propósito de contar con los elementos vinculados en el análisis a continuación se presentan las autoridades segmentarias y otros líderes presentes en la ROCC discriminados por cuenca y subcuenca.

1.2.5.2.1. Cuenca del Río Toabré

Cuadro 5: Autoridades Segmentarias y otros líderes. Subcuenca Cuiria, Tulú y Lubre

Comunidad	Autoridad Segmentaria	Otros Líderes
Boca de Cuiria	Agustín Araya Crispiano Sánchez	Marcelino Alabarca Genaro Ortíz
Boca de Lurá	Leonardo Sánchez	Agapito Sánchez Eduardo Martínez Pablo Sánchez

Comunidad	Autoridad Segmentaria	Otros Líderes
Boca de Tucué	Juan Bautista Lorenzo	José Figueroa Alfonso Sánchez Paulino Lorenzo Marcos Troya Ismael Sánchez Héctor Troya
Boca de Tulú	Cristino Flores Evaristo Villarreta	Juan Flores Juan Martínez Fabio Flores
Cuiria de San Francisco	(no se tiene la información)	Andrés Valdés
El Guayabo	Reyes Sánchez	Juan Aguilar Móises Sánchez
Lourdes	(no se tiene la información)	Feliciano Bernal Vicente Ceballos Daniel Núñez Arquímedes Cedeño
Unión Santeña (Nuevo Rosario)	Benancio Velásquez	Faustino Sánchez José Pedro Hernández

Fuente: TDPs

Cuadro 6: Autoridades Segmentarias y otros líderes. Curso medio y desembocadura del Río Toabré

Comunidad	Autoridad Segmentaria	Otros Líderes
Arenal Grande y Batatilla	Seferino Rodríguez	Fernando Rodríguez Antolin Atencio
Boca de Toabré	Mamerto Ruiz Aníbal González	Félix Ruiz Felipe Rodríguez Felipe Ruiz Bartolo Yangüez Alcibíades Ruiz

Comunidad	Autoridad Segmentaria	Otros Líderes
Sabanita Verde	Marcos Flores	Martina Gil
San Antonio	Damasco Flores Gervacio Flores (no se tiene la información)	Fabio Flores Gerasino Araya Ramiro Flores Olegario Araya Anastacio Flores José Martínez Sixto Sánchez Amado Sánchez
San Isidro	Santos Castrejón Santos Villarreta Eduardo Jiménez Isidro Villarreta	Bruno Jiménez Benito Jiménez José Villarreta
Santa Elena	Matilde Villarreta Santiago Velásquez	Rafael González Juan Rodríguez José Villarreta Eufemio Sánchez

Fuente: TDPs

Cuadro 7: Autoridades Segmentarias y otros líderes. Subcuenca del Río U.

Comunidad	Autoridad Segmentaria	Otros Líderes
Alto de Los Darieses	Aurelio Sánchez Bartolo Mendoza Ambrosio Rodríguez Bartolomé Rosas Marcial Alveo Martínez	Jorge Mendoza Leandro Mendoza Eleuterio Hernández Catalino Espinosa Julian Espinosa
Boca de La Encantada	Andrés Velásquez Román Sánchez Esteban Madrid Santana Pinzón Pedro Jacobo Castrejón	José Jesús Domínguez Sixta Flores Salomé Sánchez Margarita D. de Castrejón Aida Rodríguez Ernestina Hernández Mariano González Pilar González

Comunidad	Autoridad Segmentaria	Otros Líderes
Quebrada Grande	Benito Valdés	Pedro Celestino Alabarca Ambrosio Gómez Alberto Mendoza
Renacimiento U	(no se tiene la información)	Felipe Santiago Gordón Marcial Chirú
U Centro	Julian Pérez Alveo	Simeón Reyes Eusebio Rodríguez

Fuente: TDPs

Cuadro 8 Autoridades Segmentarias y otros líderes. Subcuenca Río San Miguel

Comunidad	Autoridad Segmentaria	Otros Líderes
Bajito de San Miguel	Aurelio Soto	Ismael Domínguez José de La Rosa Villarreta Miguel Rivas Federico Valdés Misael Mendoza Abel Troya
Bito	Anastacio Muñoz Arturo Figueroa Alejandro Figueroa	Tomás Soto Sotero Figueroa Raúl Chirú Ernesto Núñez Gumersindo Soto
Lurá Centro	Antonio Domínguez Evangelio F. Domínguez Pascual Domínguez	Enrique Domínguez F. Anastacio Hernández Pastor Hernández Félix Flores Gabriel Navas Andrés Castillo
San Miguel Centro	Matías Ovalle Silvestre Ovalle Eudocio Rodríguez Víctor Rivera Inés Sánchez Miguel Sánchez Gervacio Morán Florentino Morán	José del Pilar Rodríguez Leonardo Mendoza Juan Rodríguez Anastacio Cárdenas Víctor Ovalle

Comunidad	Autoridad Segmentaria	Otros Líderes
	María Generosa Cárdenas Santiago Gordón Miguel Rodríguez Juan Rodríguez Toribio Chirú	
San Pedro	Natividad Chirú Pedro Ovalle Gregorio Velásquez Eufrazio Ojo Alejandro Mendoza Mariano Ruiz Rufino Benítez	Francisco Velásquez Luis Villarreta Pedro Hernández Trinidad Ovalle Roberto Chirú Raúl Mendoza Erasmus Ovalle Florencia Ruiz
Santa Ana	Macedonio Sánchez Epifanio Cáceres Vidal Pérez Petra Castañeda Isidora Morán Vda. de Vargas Gregorio Cedeño	Sixto Pérez Aristides Cedeño Gertrudis Sánchez Casimiro Zurita Benjamin Cedeño Adriano Cueto
Valle de San Miguel	Paulino Villarreta (padre) Lázaro Troya (padre) Paulino Mendoza	Marcelino Pérez Lázaro Troya Aníbal Pérez Víctor Pérez Hermel Pérez

Fuente: TDPs

Cuadro 9 Autoridades Segmentarias y otros líderes. Subcuenca del Río Toabré

Comunidad	Autoridad Segmentaria	Otros Líderes
Altos de San Miguel	Facundo Pérez	María Inés Reyes
Chiguirí Abajo	Vicente Soto Aquilino Martínez Bernardo Martínez Epitionis Chirú Octavio Ruiz Daniel Martínez Ostiano Martínez	Luciano Martínez Candelario Rodríguez Luciano Benítez Apolonio Mendoza Franco Ruiz Isidro Rodríguez Alcibiades Gil

Comunidad	Autoridad Segmentaria	Otros Líderes
Chirguirí Arriba	Isaías Soto Madrid Eleuterio Benítez Aquilino Martínez Octaviano Ruíz	Teodoro Morán Catedra Pérez Franco Ruiz Alciabiades Gil Isidro Rodríguez Eleuterio Alveo
Miraflores	Librado Flores Luis Fernández Cenon Núñez Bernardino Flores Esteban Del Rosario	Teodoro Morán Floilan Chirú Dionisio Flores Isabel Centeno Lourdes Rodríguez Marcial Gordón
Naranjal	Enrique Sánchez Ricardo Sánchez Jorge Rivera Delgado Donato Gutiérrez Vicente Ceballos Eduviges Martínez Lucia Sánchez Rivera María N. Sánchez	Santos Sánchez Facundo Rivera Santos Lorenzo Alejandra Ceballos Jovino Sánchez
Paso Real	Dolores Flores Ariel Rodríguez Margarito Rodríguez Benito Muñoz Angelina Domínguez Pablo Domínguez Cornelio Domínguez	Georgina Muñoz Dolores Flores Severo Rivera Aniceto Rodríguez Ceberina Rodríguez Ponciano Rivera Adelina Morán
Sagrejá	Luciano Domínguez Sánchez Ignacio Sánchez Víctor Morán Ernesto Chirú Gil Guardia Felipa Sánchez	Lino Guardia Raymundo Sánchez Avelino Rivera Santo Lorenzo Siverio Sánchez Julio Rojas
San Miguel Arriba	Roberto Martínez Epifanio Martínez	Alejandro Ovalle José Quintín Ovalle

Comunidad	Autoridad Segmentaria	Otros Líderes
Tambo	Eudocio Ovalle Alveo Prudencio Ojo Juan Sánchez Cirilo Sánchez Liborio Ovalle Agustin Arias Fabian Chérigo Silvestre Sánchez	Isabelo Ojo Pantaleón Ruiz Cecilio Martínez German Chérigo Ramiro Vásquez Tojo Vergara
Toabré	Luzmelia Soto Pablo Castillo Rafael Sánchez Vanegas Maximiliano Núñez	Juan Muñoz Guillermo Cedeño Domingo Rodríguez Juana Madrid German Castillo Damian Domínguez
Tucué	Ruperto Rivera Cipriano Chérigo Pedro Chérigo	Rubén Flores Vitalio Rángel Daniel Chérigo Rufino Chérigo Eulalia Magallón Victoriano Rivera Faustina Rivera Tereso Chérigo
Vaquilla	Florentino Benítez Clemente Vargas Pedro González Felipa Benítez	Pedro Velásquez Marcelino Chirú Lorencio Vargas Félix Martínez Tomás Rivera Rodríguez

Fuente: TDPs

1.2.5.2.2. *Cuenca Río Miguel de la Borda (y Caño Sucio)***Cuadro 10 Autoridades Segmentarias y otros líderes. Subcuenca Río Miguel de la Borda**

Comunidad	Autoridad Segmentaria	Otros Líderes
Guásimo	Alberto Mulá Magallón José Mariota	Facundo Vanegas Ángel Camacho Pantaleón Alveo
Miguel de La Borda	Querima Raquel Muñoz	Abel Bú Yesica Delgado Gabriel Lam Valdés Rosa Guerrero Rodríguez Pedro Manuel Camargo Alejandro Figueroa Carmen Alabarca
Nueva Concepción	Nicolás Acosta Sabina Hernández Pedro Gómez Vicente Espinosa Etanislao Sánchez	Cándido Hernández Domingo Troya
Nuevo Veraguas	Leonor Cruz Faustino Cruz	Agapito Franco Melciades Córtez
Villa del Carmen de Donoso	Victoriano Gil Mendoza Aquilino Gil Antonio Rodríguez	Santiago Valdés Eriberto Sánchez Santos Espinosa Juan de Mata Rodríguez

Fuente: TDPs

Cuadro 11 Autoridades Segmentarias y otros líderes. Subcuenca Río Caño Sucio

Comunidad	Autoridad Segmentaria	Otros Líderes
Nuevo San José ó San José No. 1	Félix Chirú Teófilo Martínez	Cleotilde Martínez Benigno González
San José No. 2	Verónico Martínez	Benigno González
Santa María	María Adames	Herminio Mendoza Luis Rodríguez

Fuente: TDPs

Cuadro 12 Autoridades Segmentarias y otros líderes. Subcuenca Ríos Riecito, Cerro Miguel y Quebrada Guinea de Loma Alta

Comunidad	Autoridad Segmentaria	Otros Líderes
Alto del Limón	(no se tiene la información)	Simón Alabarca Cándido Hernández
Cerro Miguel de Donoso	Pedro Vargas Feliciano Valdés	Eliécer Martínez Eligio González
Las Palmas	Roberto Sánchez Ambrosio Sánchez	Emiliano Sánchez Miguel Sánchez
Los Elegidos	(no se tiene la información)	Máximo Martínez
Los Zules	Epifanio Pérez	Zenón Magallón
Valle del Platanal	Boris Rodríguez Lucia Espinosa Maximiliano Pérez Juan Quirós Félix Mendoza Pablo Valdés	Ceferino Martínez Segunda Valdés Félix Rodríguez Presentación Rodríguez Nemesio Magallón Daniel Rodríguez Eliseo Mendoza Francisco Sánchez Pantaleón Figueroa Natividad Tamayo
Valle ó Bajo de Riecito	(no se tiene la información)	Jaime Rodríguez

Fuente: TDPs

1.2.5.2.3. Subcuenca del Río Indio

Cuadro 13 Autoridades Segmentarias y otros líderes. Subcuenca Desembocadura del Río Indio

Comunidad	Autoridad Segmentaria	Otros Líderes
Dominical	Lucas Villarreta	Eulalio Hernández
El Chilar	Tomasito Martínez	José María Martínez
El Jobo de Río Indio	Florentino Hernández	Cecilio Vargas

Comunidad	Autoridad Segmentaria	Otros Líderes
La Encantada	Gumersindo Zurita Felipe Soto Esteban Méndez Alejandro Estrada	Israel Figueroa Elena Yanguéz
Limón de Chagres	Fernando Ovalle	Juan Ovalle Génaro Acevedo
Santa Rosa	Elvira Madrid	Segundo Núñez Mario Madrid

Fuente: TDPs

Cuadro 14 Autoridades Segmentarias y otros líderes. Subcuenca Río Indio Curso Medio

Comunidad	Autoridad Segmentaria	Otros Líderes
Alto El Silencio	José Carmen Sánchez	Camilo Mendoza
Las Claras Abajo	Móises Torres	Próspero Martínez Miriam Susana Rodríguez Rodolfo Martínez
Los Uveros	Javier Tamayo Inocente Gómez Ricardo Mendoza Azael Tamayo Benito Gómez	Víctor Tamayo Pedro Rodríguez Felicio Mendoza Isidro Pascual Benito Soto Euribiades Acevedo
San Cristóbal	Francisco Sánchez German Villarreta Francisco Tamayo Generino Morán Lucas Herrera	Juan de Dios Chirú

Fuente: TDPs

Cuadro 15 Autoridades Segmentarias y otros líderes. Subcuenca Río Indio parte alta

Comunidad	Autoridad Segmentaria	Otros Líderes
Altos de La Mesa	Santiago Rodríguez Pedro Ovalle	Isabel Ovalle Gumersindo Martínez Melanio Valdés
Jordanal	Jacinto Morán Ovalle Etanislao Reyes Ignacio Morán	Asunción Chirú Santos Reyes Andrés Morán Virgilio Ovalle Saturnino Martínez
Río Indio Centro	Pacífico Rodríguez José Rosario Benítez	Eugenio Alonso Eugenio Martínez Bienvenido Ojo José de Jesús Domínguez Laureano Morán
Río Indio Nacimiento	Eufemio González	Justo Santana Mariano González Rubén Darío Martínez

Cuadro 16 Autoridades Segmentarias y otros líderes. Subcuenca Río Teriá

Comunidad	Autoridad Segmentaria	Otros Líderes
Altos de Nuevo Limón	Juan Bautista Morán	Ricardo Sánchez
Santa Rosa de Capira No.1	Hortino Cárdenas José Emilio Alabarca Ernesto F. Torres	José de La Rosa Velásquez
Tres Hermanas	Francisco Alabarca Pastor Martínez Toribio Núñez Sánchez	José Rodolfo Hernández Juan Francisco Núñez Juan Antonio Núñez Félix Flores Sabina Sánchez Velásquez Valentín Martínez Lucia Rivera

Fuente: TDPs

Cuadro 17 Autoridades Segmentarias y otros líderes. Subcuenca Río Uracillo

Comunidad	Autoridad Segmentaria	Otros Líderes
Alto de Uracillo	(no se tiene la información)	Natividad Sánchez Bruno Agrajé Candelario Agrajé
Boca de Uracillo	Brigído González Julio Sánchez Francisco Hernández (padre) Concepción Tamayo	Félix Madrid Celedino Sánchez Hipólito Martínez Bolivar Sánchez Francisco Hernández (hijo)
El Límite	Nicolás Villarreta Concepción Villarreta	Secundino Sánchez Genarino Sánchez José Rodríguez Genarino Herrera Antonio Lorenzo José Natividad Villarreta
Las Marías	(no se tiene la información)	José Pilar Pérez Agustín Alonso Rodríguez
Quebrada Jacumilla	Juan Mendoza Hernández	Máximo Jaramillo
El Chilar	Teódolo Mazeno	

Fuente: TDPs

1.2.5.2.4. Cuenca Río Coclé del Norte

Cuadro 18 Autoridades Segmentarias y otros líderes. Subcuenca Río Coclé del Norte

Comunidad	Autoridad Segmentaria	Otros Líderes
Canoa 1	Fernando González	Patrocinio González
Canoa 2	Arístides Sánchez Florentino Mendoza	Margarito Duarte Agustín Mejía
Coclé del Norte	Claudio Walter Matías Nieto	Isaac Alarcón Andrés Sanjur Efrain Gutiérrez
San Lucas	Cristino García Soto	Saturnino Mendoza Santiago Castillo Baudilio Mora Ramón Hernández Villarreta
San Luis de Cuatro Calle	Evaristo González Marcelino López José de La Cruz Araya	Pedro Flores Trinidad Rodríguez

Fuente: TDPs

Cuadro 19 Autoridades Segmentarias y otros líderes. Subcuenca Río Platanal

Comunidad	Autoridad Segmentaria	Otros Líderes
Coclesito	José Valentín González Eustoquio Yangüez	Mateo Nuñez Esteban Espino Irene González Juan Martínez Melito Martínez Bacilio Ruíz Purificación López Carmelo Yangüez Bartolo Tenorio Ismael Sánchez Celestino Guardado Felipe Herrera
Corozal	(no se tiene la información)	Juvencio Herrera
Las Lajas	(no se tiene la información)	Agustín Domínguez
Sardina	Inés Rodríguez	Juvencio Herrera Avilio Lorenzo
Villa del Carmen de Coclé	Roberto Gil Sergio Martínez Fidencio Gobeá Leo Mora Delfín Lorenzo Víctor Vásquez	Juan Guardado Claudio Soto Ángel María Mendoza Sabino Rojas Pablo Núñez Candelario Guerrel Patricio Guardado Ramiro Lorenzo Pedro Sánchez

Fuente: TDPs

Cuadro 20 Autoridades Segmentarias y otros líderes. Subcuenca Río Cascajal

Comunidad	Autoridad Segmentaria	Otros Líderes
Cutevilla	Vidal Fuentes	Juan Delgado
Cutevilla	Ismael Ortíz	Valeriano Delgado Fuentes
Cutevilla	Casimiro Guerrel	Marciano Delgado
Embarcadero de Cascajal	Vicente García	Catalino García
Embarcadero de Cascajal	Agripino Sánchez	Crecensio Sánchez
Embarcadero de Cascajal	Daniel García	Francisco García
Molejón	Emerenciano Pérez	Basilides Domínguez
Molejón	Virgilio de León	Santiago Mendoza
Molejón	Magdaleno Lorenzo	Urbano Alveo
Molejón	Celedonio Delgado	Miguel Domínguez
Molejón	Olivia Guerra de Pérez	
Valle de Santa María	Isidoro Lorenzo	Eleno García
Valle de Santa María		Alberto Castillo

Fuente: TDPs

Cuadro 21 Autoridades Segmentarias y otros líderes. Subcuenca Río San Juan y Turbe

Comunidad	Autoridad Segmentaria	Otros Líderes
El Limón	Felipe Leoncio Felipe Tenorio Juan Santana González Flores Tenorio Herminio Ortega	Juan Santana Marcelino González
Limón (Nuevo San José)	Venerando González Balbino Fuentes	Galindo González Magdaleno González
Nazareno	Regino Ortega	Tito Arcia Herminio Castillo
Palmarazo	Catoya Rodríguez Pedro Rodríguez Maximino Rodríguez	Fabio Martínez González
Primera Corriente	(no se tiene la información)	Isaac Ortega

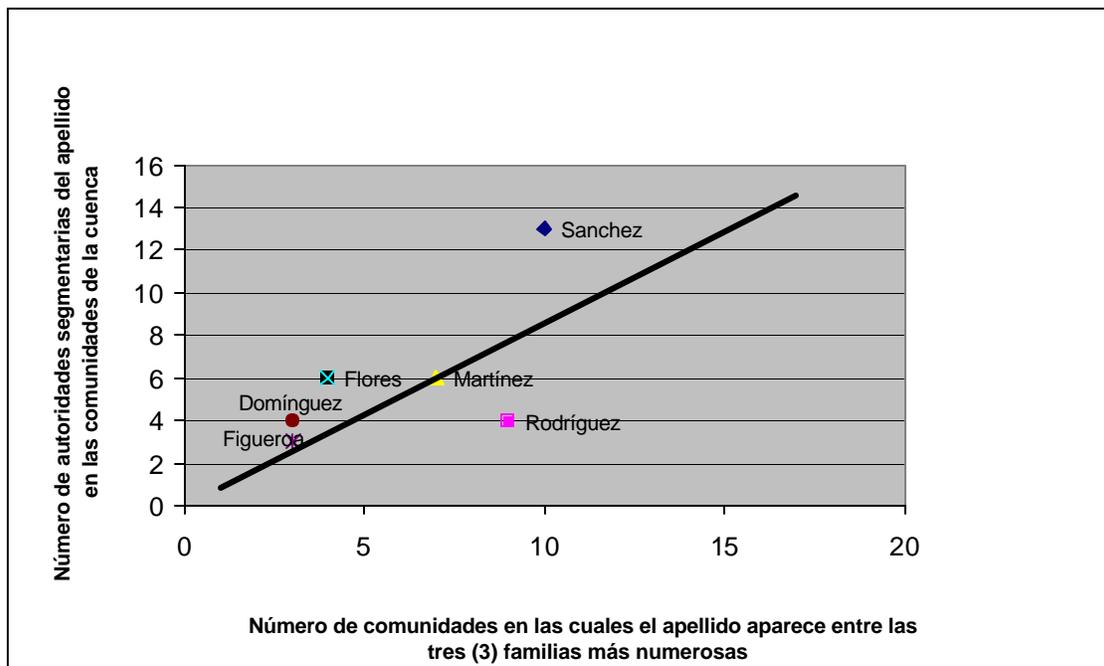
Comunidad	Autoridad Segmentaria	Otros Líderes
San Benito	Marino González Santana Fuentes	Luis Alberto Pérez Santos Gómez Alcibíades G. Magallón Ricardo Gómez
San Juan Centro	Israel González (Macalo)	Rogelio Rodríguez Edilberto Mora
San Juan de Turbe	Leonidas Fuentes Santana Evelia Vergara Mónica Santana Anatolio Santana	Sebastiano F. Santana Matilde Fuentes Santana Eustaquio Hernández Anacleto Pérez Ramón Vergara Miguel Rodríguez

Fuente: TDPs

Si tenemos en cuenta que la consolidación de las familias extensas, y consecuentemente de las autoridades segmentarias asociadas a las mismas, es un proceso de mediana duración que “*grosso modo*” podría estimarse en por lo menos tres décadas o dos generaciones, es de esperarse que las correlaciones entre familias más numerosas y este tipo de autoridades solo pueda apreciarse en las zonas o cuencas de poblamiento más antiguo.

En efecto, es lo que se observa para las tres cuencas donde el poblamiento es predominantemente anterior a 1970. Como se aprecia en los Gráficos No. 2, 3 y 4 - que correlacionan, por zona, las familias más numerosas con las autoridades segmentarias del mismo apellido - la cuenca alta y media del río Toabré es la zona donde puede apreciarse una correlación más clara entre los apellidos de las familias extensas o más numerosas y los de las autoridades segmentarias más reconocidas.

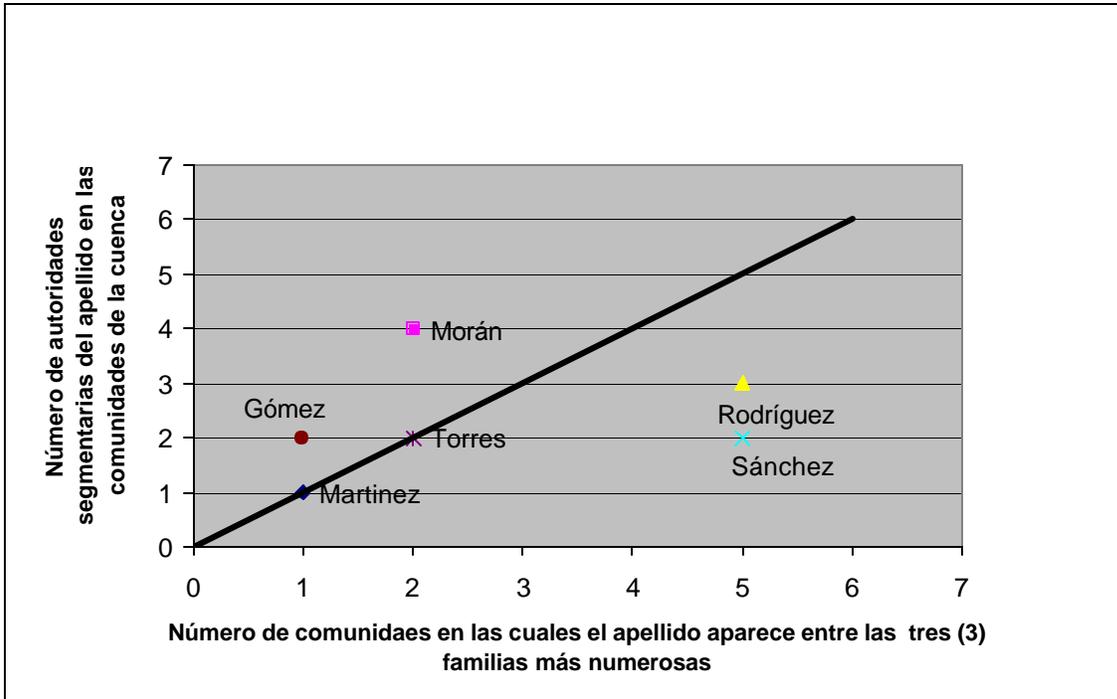
Gráfico 9: Familias más numerosas v/s Autoridades Segmentarias cuenca alta y media del río Toabré



Fuente: Talleres de Diagnóstico Participativo.

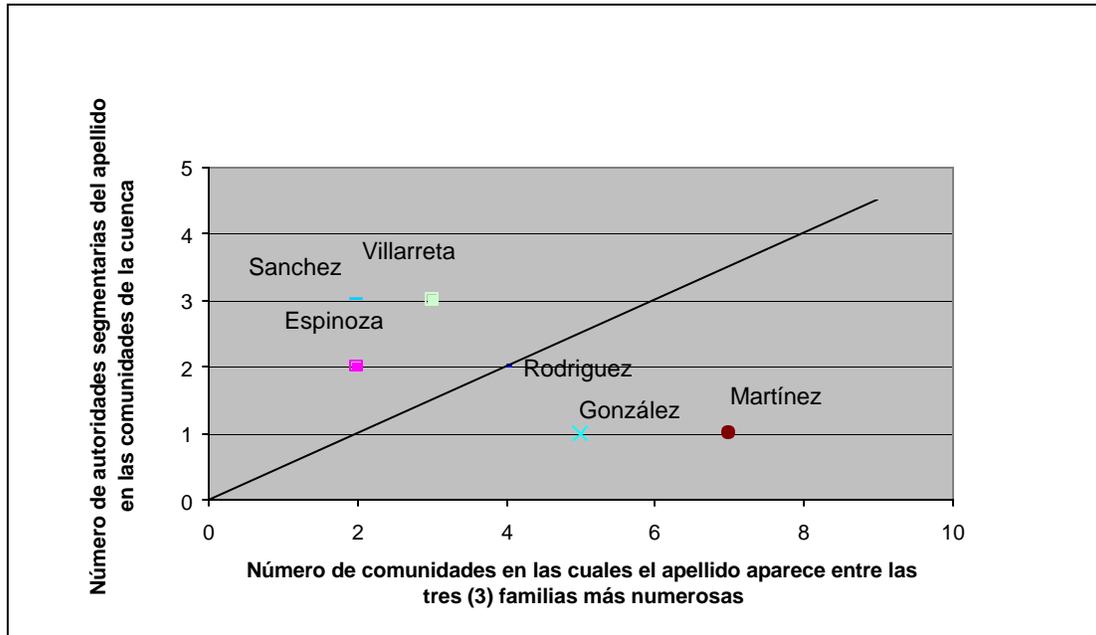
En las cuencas del río Indio y del Miguel de Borda - Caño Sucio, si bien las correlaciones no son tan estrechas, si permiten apreciar que las familias extensas mantienen su representatividad a través de autoridades segmentarias y viceversa, es decir, que las autoridades segmentarias por lo general están asociadas a las familias más extensas y/o más numerosas.

Gráfico 10: Familias más numerosas v/s Autoridades Segmentarias cuenca alta y media del Río Indio



Fuente: Talleres de Diagnóstico Participativo.

Gráfico 11: Familias más numerosas v/s Autoridades Segmentarias cuenca de los Ríos Miguel de La Borda y Caño Sucio



Fuente: Talleres de Diagnóstico Participativo.

Cuenca del Río Coclé del Norte. Para la cuenca del Río Coclé del Norte donde, salvo en la subcuenca del río San Juan y Turbe, el año de la fundación de las comunidades es posterior a 1970 (aunque es menester aclarar, que el poblamiento de una parte de las actuales comunidades es mucho más antiguo), la situación observada es representativa de un proceso de poblamiento con altos niveles de inmigración. Además de que presenta características particulares que lo diferencian del proceso propio de la expansión territorial campesina endógena, porque el acceso a la tierra es cada vez más un asunto de compra y venta que de herencia y por el peso que habría tenido allí la entrada de inmigrantes orientados a la ganadería.

En efecto, en el Río San Juan (subcuenca) donde se encuentran comunidades como San Juan de Turbe, San Juan Centro, San Benito y Limón, la familia más grande es de apellido González, luego se encuentran los Rodríguez, Fuentes y la familia Pérez. Pero como se anotó antes, el hecho de pertenecer a una familia extensa, no significa en todos los casos, que sus miembros sean los que más tierra posean hoy día. Muchos de sus miembros con el pasar de los años han ido vendiendo tierras a los nuevos inmigrantes procedentes del interior de Panamá, donde los que más tierra poseen son gente que tiene la visión de la ganadería, gente llegada de las provincias de Veraguas, Los Santos y Coclé, como es el caso de miembros de la familia Vergara y la familia Bernal llegados de La Pintada y el señor Pablo Santana del Copé de La Pintada, que es una de las personas que posee más

tierra en inmediaciones del río San Juan dedicada en gran parte a la ganadería.

Se destaca también el caso ya citado de la comunidad de San Benito (subcuenca del Río San Juan), donde se encuentra solamente tres familias de apellido Gómez que llegaron aproximadamente hace unos 15 años del distrito de Olá (provincia de Coclé) y que son propietarios hoy día de unas 300 has de tierra de los alrededores; mientras la familia de apellido González, que esta conformada por unas 40 hogares y que tienen una presencia en la región mucho más antigua, la relación del control de tierras es inversa, estos al parecer no llegan a tener más de 100 has.

Es importante aclarar, que el hecho de pertenecer a una familia extensa permite intercambios como los siguientes ejemplos: *“comparten prestar el toro, prestar el caballo, alimentos, sal, carne, ayudar en casos de enfermedad, prestar dinero, para hacer un trabajo como socolar monte o construir una nueva vivienda”*, entre otros.

Sin embargo, al parecer “la solidaridad es igual con otros miembros de una comunidad, porque se tienen las mismas necesidades”, no solamente se da con los miembros de la familia, sino que el sistema funciona con los demás miembros de la comunidad, ésta ha sido la clave para salir adelante dentro del proceso de colonización de la región.

El caso de la comunidad de Coclesito es muy *sui generis* en lo relacionado con el tema de las alianzas entre las familias extensas. Como se dejó dicho en la corta historia monográfica, Coclesito es una comunidad nueva que ha tenido un desarrollo particular y por donde han pasado gran cantidad de programas y proyectos impulsados en su mayoría por el gobierno, los cuales culminan con una fuerte división de los miembros de la comunidad hasta el punto que se crea una nueva del otro lado del Río Coclé del Norte llamada Villa del Carmen. Las diferencias que llevan a lo anterior, hacen que muchas de las alianzas familiares se partan y queden ubicados en diferentes orillas con serias dificultades que en algunos casos persisten hoy día.

Otras observaciones recibidas dan cuenta de lo siguiente: Para algunos moradores de la zona de Coclesito las alianzas familiares eran más sólidas anteriormente cuando se hacían con miembros de la misma familia; por ejemplo, el caso de la familia Ruiz de Boca de Toabré (quienes llegaron desde Cuteva en la década del 70), entonces eran muy unidos porque eran pocos (tres hermanos: Mamerto, Omar y Julia Ruiz), pero luego que los hijos nacen, crecen y se establecen nuevas lasos familiares, al mismo tiempo que la comunidad va creciendo con la llegada de nuevas familias, empiezan a surgir problemas por diferentes razones, que incluso han llevado a dividir las familias. Hoy día la comunidad de Boca de Toabré esta conformada por 8 familias y se observan diferencias al interior.

1.2.6. *Fundación y consolidación de las comunidades en la ROCC*

En cuanto a la antigüedad de las comunidades, el año de fundación fue suministrado por los participantes en los Talleres de Diagnóstico Participativo -TDP. Es necesario anotar que generalmente se encuentra que hay dos momentos en la vida de una comunidad que se asocian a su origen: el del asentamiento o “entrada” de las primeras familias, y el que

podría llamarse de consolidación y reconocimiento de la comunidad propiamente dicha, que en la mayoría de los casos está ligado a acontecimientos como la inauguración de la escuela o - en menor medida - la inauguración de la capilla, la apertura de un puesto de salud o el nombramiento del regidor. El lapso de tiempo que pasa entre uno y otro de estos sucesos está dado en función de la antigüedad de los asentamientos. Entre más antiguos sean tiende a ser mayor ese lapso. Ver **Cuadro 2**: Fecha de fundación comunidad, escuelas y capillas y **Mapa No. 2**: Fecha de fundación comunidades, escuelas y capillas.

Cuadro 22: Fecha de Fundación de la Comunidad, Escuela y Capilla en la ROCC

Comunidad	Fecha de fundación		
	Comunidad***	Escuela	Capilla
Alto de Los Darieles	1975	1977	1970**
Alto de Uracillo	1956	1960	*
Alto del Limón	1967	1967	1967
Alto El Silencio	(1950) 1978	1970	1976
Altos de La Mesa	(1928) 1931	1974	1979
Altos de Nuevo Limón	(1970) 1981	1984	1981
Altos de San Miguel	1942	No hay	1976
Arenal Grande y Batatilla	1950	1968	1970
Bajito de San Miguel	1942	1942	1978
Bito	(1903) 1950	1949	1964
Boca de Cuiria	(1932) 1960	1972	*
Boca de La Encantada	(1890) 1950	1966	*
Boca de Lurá	(1911) 1965	1968	1973
Boca de Toabré	1972	1970**	*
Boca de Tucué	(1911) 1965	1972	1970
Boca de Tulú	(1920) 1969	1970	*
Boca de Uracillo	(1930) 1940	1939	*
Canoa 1	(1979) 1997	1997	2000
Canoa 2 Donoso	(1990) 1998	2000	*
Cerro Miguel de Penonomé	*	*	*
Cerro Miguel Donoso	1963	1963	1967
Chiguirí Abajo	1903	1924	1978
Chiguirí Arriba	1890	1924	1940**
Coclé del Norte	*	*	*
Coclesito	(1940) 1970	1964	1961

Comunidad	Fecha de fundación		
	Comunidad***	Escuela	Capilla
Corozal	(1974) 1986	1992	*
Cuiria de San Francisco	1925	1973	1974
Cutevilla	1950	1964	*
Dominical	(1952) 1962	1976	*
El Castillo	1970	*	*
El Chilar	(1900) 1945	1946	1950
El Guayabo	(1920) 1960	1960	*
El Jobo de Río Indio	1945	1949	1980
El Límite	(1970) 1983	1983	*
Embarcadero de Cascajal	1925	*	1945
Guásimo	1916	1964	*
Jordanal	(1930) 1945	196?	1983
La Encantada	1932	1934	1960**
Las Claras Abajo	(1955) 1963	1963	1963
Las Lajas	1920	1953	*
Las Marías	(1910) 1923	1941	*
Las Palmas	1962	1960**	*
Limón	(1935) 1959	1965	*
Limón (Nuevo San José)	1972	No hay	No hay
Limón de Chagres	1950	1964	1967
Los Elegidos	1982	*	*
Los Uveros	(1930) 1950	1950	1958
Los Zules	1967	1965	*
Lourdes	(1911) 1963	1983	1963
Lurá Centro	(1800) 1945	1945	*
Miguel de La Borda	(1800) 1906	1900**	1900**
Miraflores	1966	1960**	1970**
Molejón	1965	1970**	*
Naranjal	1910	no hay	*
Nazareno	(1930) 1994	1996	*
Nueva Concepción	1970	1976	1976
Nuevo San José ó San José No. 1	1967	1972	1985
Nuevo Veraguas	1979	1981	1989

Comunidad	Fecha de fundación		
	Comunidad***	Escuela	Capilla
Palmarazo	1935	1995	No hay
Paso Real	1970	2001	1970
Primera Corriente	(1980) 1990	No hay	No hay
Quebrada Grande	1993	1993	*
Quebrada Jacumilla	(1930) 1940	No hay	No hay
Renacimiento U	1982	1982	*
Río Indio Centro	1973	1973	1985
Río Indio Nacimiento	1960	1971	1980
Sabanita Verde	1970	1970	1972
Sagrejá	1903	*	*
San Antonio	1984	1986	1993
San Benito	1986	1980**	*
San Cristóbal	1935	*	*
San Isidro	1980	1980	1982
San José No.2	1999	1999	*
San Juan Centro	1935	1997	*
San Juan de Turbe	(1930) 1960	1970**	*
San Lucas	1975	*	*
San Luis de Cuatro Calle	1980	1988	*
San Miguel Arriba	1920	1920	1971
San Miguel Centro	1900	*	1925
San Pedro	1950	1946	1950
San Vicente	1968	*	*
Santa Ana	1950	1940	1967
Santa Elena	(1901) 1968	1972	1960**
Santa Rosa	1952	1962	1980
Santa Rosa de Capira No.1	(1930) 1960	1961	1960**
Santamaría	(1940) 1962	1978	1970
Sardina	1961	1978	*
Tambo	1910	*	1952
Toabré	1887	1898	1955
Tres Hermanas	1952	1953	1965
Tucué	1912	1915- 1929	1940

Comunidad	Fecha de fundación		
	Comunidad***	Escuela	Capilla
U Centro	1913	1940	1945
Unión Santeña ó Nuevo Rosario	(1973) 1990	1974	*
Valle de San Miguel	1960	1963	1965
Valle de Santa María	(1970) 1991	1992	*
Valle del Platanal	1993	1997	1994
Valle ó Bajo de Riecito	1997	No hay	No hay
Vaquilla	(1900) 1920	1935	*
Villa del Carmen	1991	1992	*
Villa del Carmen Donoso	1957	1968	1968

Fuente: TDPs.

Mapa 2: Fecha de fundación de comunidades, escuelas y capillas¹⁷



¹⁷ Mapa impreso anexo al Informe.

Así, por ejemplo, en una comunidad como Boca de La Encantada, en la cual los pobladores hablan de asentamiento de las primeras familias por allá por 1890, se da como año de fundación de la comunidad el año de 1960, muy próximo al de la fundación de la escuela que fue 1966. Situaciones similares se presentan para las comunidades del Guayabo y Boca de Lurá en la misma cuenca del Río Toabré. En comunidades como las de Santa Rosa, El Limón, El Jobo y El Chilar, donde los primeros asentamientos se dieron entre las décadas del 40 y 50 del siglo XX, las fundaciones de las escuelas se dieron una o máximo dos décadas después.

Ahora bien, es necesario destacar dos cosas: la primera, que durante la segunda mitad del S. XX y particularmente en las tres últimas décadas, la expansión territorial en la ROCC ha estado más marcada por la lógica de consolidación de comunidades. En efecto, no se trata ya solo de encontrar tierras para la agricultura de subsistencia, sino de encontrar y/o generar colectivamente las condiciones para acceder a servicios básicos en educación, atención en salud y en asuntos religiosos.

En segundo lugar, la otra circunstancia que se observa en comunidades que surgen particularmente en las tres últimas décadas, es que con frecuencia la fundación de la escuela o la capilla es el acto que en sí se asocia con la fundación misma de la comunidad. Lo que se explica porque tales comunidades ya consolidadas, la mayoría de las veces, surgen por la desagregación de sectores que eran reconocidos como parte de ellas, situación que podría estar asociada a diferentes factores que tienen como denominador común el ganar por parte de la población que se separa - o por alguna parte de esta -, una posición algo más ventajosa en las relaciones de poder, tanto en el escenario interno como en el escenario de las relaciones externas con diferentes tipos de entidades. Es el caso por ejemplo de la comunidad de Quebrada Grande en el Río U, Coclesito y Villa del Carmen en el Río Coclé del Norte.

En el siguiente cuadro se muestra, para las comunidades participantes en los Talleres de Diagnóstico Participativo, la década de su fundación. Obsérvese que la distribución refleja dos picos a los que se hace referencia en la Historia Ambiental de la Región que son los correspondientes a la época de construcción del Canal y los años que siguieron y, por otro lado, la década de los 60 que tendría relación con la expansión de la ganadería en la vertiente del pacífico a mediados de siglo y el desplazamiento de campesinos hacia la actual ROCC. (Para una mayor información al respecto, ver el Capítulo: Historia Ambiental de la ROCC.

Cuadro 23: Fundaciones de Comunidades por décadas

Cuenca	Subcuenca	Fundaciones por décadas (Comunidades participantes en los TDPs)									
		1900 o antes	1910	1920	1930	1940	1950	1960	1970	1980	1990
Río Toabré	Toabré	3	2	4		1		1	1		
	Río U		1					1	1	1	1
	San Miguel	1		1		2	2	1			
	Subcuenca Cuiría, Tulú y Lubre			1				5			1
	Curso medio y desembocadura						1	1	2	2	
	Río Miguel de Borda (y Caño Sucio)	Río Riecito, Cerro Miguel y Quebrada Guinea							4		1
	Río caño Sucio							3			1
	Miguel de Borda	1	1				1		1		
Cuenca del Río Indio	Parte Alta			1		1		1	1		
	Curso Medio				1		1	1	1	1	
	Teriá						1	1		1	
	Uracillo			1		2	1			1	
	Desembocadura			1		2	2	1			
Río Coclé del Norte	Coclé del Norte								1	1	2
	Río Cascajal			1			1		1		1
	Platanal			1				2		1	1
	San Juan y Turbe				2		2		1	1	2
Total		5	4	11	3	8	12	22	10	10	11

Fuente: Talleres de Diagnóstico Participativo.

1.2.6.1. Registros etnográficos

En los registros etnográficos el surgimiento de nuevas comunidades en el periodo descrito se encuentra asociado entre otras cosas a: necesidad de contar con una escuela por las distancias que tienen que recorrer los niños y los peligros al cruzar ríos y demás que deben correr; intervención de políticos cercanos con intereses basados en el clientelismo; diferencias con respecto a la capilla o el patrono, con frecuencia originadas en influencias de delegados de la palabra, sacerdotes y otros religiosos que trabaja en la región; división político-Administrativa entre las provincias o los distritos (es el caso por ejemplo de la comunidad Los Uveros – en el curso medio del río Indio); diferencias entre las familias y

disputas por autoridad; diferencias políticas y coyunturales.

La situación típica asociada a la necesidad de una nueva escuela para los hijos la narra el señor Marcos Troya Lorenzo, autoridad segmentaria de la comunidad de Boca de Tucué (cuenca del Río Toabré):

“Después que tuvimos a nuestros hijos, fueron creciendo y fueron otras personas ya grandes, fueron buscando cada uno su señora y tuvieron sus hijos. Nosotros en aquel tiempo llevábamos a los muchachos a la escuela de Tucué. Pero no por el actual camino. Ellos salían a la 5 de la mañana y por un camino que era montaña hacia Tucué. Ellos caminaron sus 6 años que estudiaron en Tucué, caminando 2 horas y volvían por la tarde. En aquel tiempo todos tenían que llevar su lonche. En aquel tiempo las clases eran todo el día. Salían a comer a las 12 y entraban de nuevo y a las 4 venían para acá. En vista de que habían bastantes muchachos un día nos reunimos 3 personas y pensamos que teníamos que hacer una lucha para hacer una escuela. Y emprendimos la lucha. Fuimos a la Inspección, hicimos un memorial para llevarlo a la Inspección en Penonomé. Y empezamos a luchar, aunque la gente de Tucué no quería que hiciéramos eso, nos querían quitar esa idea, pero nosotros estábamos dispuestos y seguimos, hasta que lo logramos en el año de 1972”.

En la comunidad del Nuevo Limón, el hecho coyuntural asociado a su origen tiene que ver con asuntos religiosos (aunque se entrevé que en el fondo se trata de una disputa por poder político). Lo que hoy en día es la comunidad era un sector de la comunidad Santa Rosa No. 2. Dado lo ilustrativo del caso lo reproducimos en extenso como se consigno en la etnografía de la comunidad (Anexo 1 del Informe Final), en cuestión:

“El 26 de julio de 1981 el Padre José Quezada efectúa una visita a la comunidad de Santa Rosa de Los Milagros por solicitud que realizaran los delegados de la palabra de aquel entonces, al parecer apoyados por algunos moradores y el Padre Aurelio García. Los moradores entusiasmados con la celebración de una misa y bautizos en la comunidad, buscaron al Padre en San Cristóbal y lo llevaron hasta Santa Rosa de Los Milagros.

Pero sucedió que no todos los moradores estaban de acuerdo con la visita, principalmente autoridades como el regidor y miembros de la junta local, quienes eran los que debían de solicitar las visitas pastorales. Esto fue el inicio de varios inconvenientes y diferencias entre las autoridades, moradores y los delegados de la palabra.

Lo anterior produjo que el 10 de agosto de 1981 llegara a la casa del Sr. Juan Bautista (quien fuera uno de los delegados de la palabra), una unidad de la policía para trasladarlo al Puesto de Policía de Capira y de allí a la Sede de la Guardia Nacional en Chorrera. Fue acusado de promover una religión que no era cristiana, de posesión de arma de fuego y de contar con documentos como la Constitución y Ley 105 referente al sistema de representación, para provocar movimientos en contra del sistema establecido. El teniente Ramón Rodríguez al no encontrar

motivos para la detención, envió al Sr. Bautista a su casa.

El 21 de septiembre, Juan Bautista y Ricardo Sánchez, delegados de la palabra, viajan a Penonomé para participar en un “Seminario de Pablo VI” durante cuatro días. De regreso a la comunidad el día 25 de septiembre todo se mantenía tranquilo hasta que al día siguiente después de oficiar la liturgia, uno de los asistentes se les acercó y les comentó que las autoridades estaban inconforme con la labor adelantada por los mencionados delegados, que consideraban que como delegados habían perdido el derecho de ocupar la Capilla de la comunidad y que la gente no iba a colaborar en los trabajos para la Capilla. Al escuchar esto, los delegados decidieron retirarse y ese día celebran la última misa en Santa Rosa de Los Milagros.

Además de lo anterior, nuevamente se le hace una denuncia ante el Corregidor de Santa Rosa de Los Misterios, ahora señalados por abandono de funciones. Ante esta situación, los delegados deciden reunirse con 12 familias en la casa de Juan Bautista para resolver que habría que hacer con respecto al Ministerio como delegados de la palabra, pues ya no contaban con Capilla donde presidir y deciden en pleno independizarse y crear una nueva comunidad.

Como consecuencia de esa reunión, efectúan visitas al Padre Juan González Novoa de Capira para preguntarle si estaba de acuerdo con los planes del grupo. Este acoge la solicitud y les entrega una nota de aceptación y recomendación para las gestiones de una nueva comunidad. Posteriormente se dirigen al Arzobispado de Panamá, para solicitar una visita del Obispo Auxiliar, Carlos Ambrosio Lewis, al área donde quedaría la nueva comunidad.

La separación oficial de la comunidad de Santa Rosa No. 2 se efectuó el 27 de septiembre de 1981 y el 4 de octubre se le nombra a la nueva comunidad, Altos de Nuevo Limón”.

Un último caso que es ilustrativo es el del surgimiento de la comunidad de Villa del Carmen en la cuenca del Coclé del Norte, la cual se fundó en el período de 1991-1992 a raíz de un movimiento de moradores en Coclesito. En este movimiento participaron aproximadamente 60 familias que no compartían los lineamientos con respecto al futuro del Proyecto Coclesito. Este culminó con el traslado de las familias al otro lado del río Coclé del Norte y nace así la comunidad de Villa del Carmen.

1.2.7. Vecindad y Organización Social

Si las relaciones de parentesco son la “urdimbre” del tejido social, las relaciones de vecindad son la “trama” del mismo, como ya se había mencionado anteriormente. En efecto, si bien las comunidades campesinas en la ROCC generalmente se han originado a partir de unas cuantas familias, pronto van estableciéndose relaciones de intercambio y ayuda mutua entre vecinos que provienen de troncos familiares diferentes. De hecho, lo que

podemos entender por “comunidad” es un entramado de relaciones - o “*coaliciones*” como las llama Wolf - determinadas por los intereses de quienes comparten un entorno particular.

Las relaciones de vecindad generan en las sociedades campesinas dinámicas de intercambio dirigidas a resolver problemas comunes, en principio de carácter material que luego se irán revistiendo de connotaciones simbólicas y dando lugar a procesos de generación de identidad. Así, por ejemplo, la elección y adecuación de un lugar como cementerio será en principio un asunto de resolver el problema de enterrar a los muertos, pero pronto ese cementerio marcará muy fuertemente el sentido de pertenencia a ese lugar en consideración a que ahí yacen los restos de los antepasados.

En la segunda parte de este documento nos ocuparemos de la conformación de las comunidades campesinas desde la perspectiva simbólico-religiosa, lo cual explica en buena medida - para la región -, la forma como van generando su identidad esas comunidades dado el papel preponderante que como se verá, ha tenido allí la iglesia católica en particular y en menor medida otras iglesias. Lo que nos interesa remarcar aquí es la complementariedad entre relaciones de parentesco y las relaciones de vecindad en la *organización social campesina de la ROCC* y en la dinámica de ocupación territorial.

Retomando el modelo a través del cual nos hemos venido aproximando a esa organización, la “tradicción” en este campo está representada por una serie de prácticas instituidas, o instituciones desarrolladas por los campesinos (o heredadas de conquistadores y conquistados), desde la época colonial para sobrevivir en los espacios marginales mediante un régimen inicial de caza - recolección – agricultura, que termina centrándose en el último término de la terna cuando los recursos de los dos primeros escasean o desaparecen. Tales prácticas implican la combinación del trabajo de los grupos domésticos con formas de trabajo conjunto con otros grupos vecinos que para la región son principalmente la *Junta* (o *Ajunta*), *el Gáname un Peón* (o *peonada*) y la más frecuente en etapas tempranas de colonización de nuevas tierras que es la de *redes informales* entre grupos domésticos vecinos.

Dado que estas prácticas se documentan en detalle en el abordaje de las Redes Sociales de la ROCC (Tarea 7), en este punto cabe mencionar solamente que la *Junta* es la reunión de un grupo de personas (familiares y vecinos), para ayudar a quien la convoca a hacer una labor que requiere mano de obra intensiva, que no se paga dinero a quienes participan en ella sino que funciona como un mecanismo de redistribución y que por lo general terminaba con una cumbia o festejo y hoy en día con una comida. Que en la *Peonada* quien necesita ayuda en mano de obra invita a parientes vecinos y amigos a que le ayuden y se compromete a devolver el aporte, generando así un ciclo de intercambio recíproco que se diferencia de la junta en que no tiene un carácter comunitario y festivo. Mientras que las redes informales son la forma más flexible y constante de arreglo entre quizás dos a cuatro grupos domésticos cuyos miembros se intercambiaban trabajos, recursos y otros tipos de apoyo, los cuales resultan muy importantes para estas comunidades cuando su aislamiento es mayor y dependen de sus vecinos para proveerse unos a otros. Y, por último, que el *compadrazgo* es una forma de alianza a través del cual con frecuencia se actualizan y fortalecen este tipo de vínculos.

Estas prácticas entrecruzadas con las relaciones de parentesco constituyen el tejido social campesino tradicional de la ROCC. La vigencia de las mismas, depende fundamentalmente de la condición de marginalidad de los campesinos frente al ordenamiento territorial, tal como este se define desde los centros de poder representado en las instituciones del Estado y - para la región - de la iglesia, pero sobre todo de los niveles de marginalidad o integración de la economía campesina a la economía de mercado.

En efecto, como se puede ver en los documentos sobre *redes sociales*, una revisión sobre la vigencia de estas prácticas muestra que han desaparecido o son cada vez más esporádicas en las zonas más integradas al mercado y más fuertemente tuteladas por las instituciones estatales y eclesiásticas. En su lugar, lo que suele observarse en la región del estudio, es que surgen una serie de entidades en *función* de las formas como las instituciones buscan integrar a estas comunidades y las comunidades buscan respuesta a sus necesidades a través de las instituciones. Para la región objeto de estudio hemos llamado a tales entidades *Organizaciones funcionales*, tema que será tratado en otro acápite.

1.2.8. Organización Social, Continuidad y Cambio

En la descripción etnográfica que hemos hecho señalamos que la urdimbre de organización social tradicional ha estado constituida históricamente por los segmentos principalmente de carácter patrilineal que se van configurando a partir de los esquemas de herencia y residencia predominantes. Lo cual se traduce en un *sistema de control social interno segmentario*. Que la expansión territorial de los campesinos y del modelo de uso tradicional de la tierra ha obedecido, desde el punto de vista de la territorialidad local, a la reproducción de ese tipo de organización social. Señalamos también en nuestros presupuestos conceptuales, que buscábamos hacer una descripción del carácter estocástico de la reproducción de esa organización social y, utilizando una metáfora de la biología, propusimos pensar en ese proceso la interacción de dos componentes: las *pautas tradicionales* que a la manera de código genético controla que no se den cambios demasiado bruscos en la organización social y las *pautas emergentes* o “modernizantes” que a manera de dispositivos de adaptación somática responden rápidamente a las presiones del hábitat natural, de la forma misma de organización social y las provenientes de la sociedad más amplia o de territorialidades mayores que cruzan la local.

Así mismo, señalamos como en la actual ROCC se presentan hoy día una multiplicidad de situaciones en cuanto a la organización social campesina se refiere, como consecuencia de presiones adaptativas de diferente tipo en una región cada vez más abierta. En lo que sigue, solo nos queda constatar que los esquemas que buscamos capturar en una perspectiva predominantemente de carácter sincrónico han sido moldeados en buena medida por eventos históricos que han tenido origen fuera de esa región.

Hay que decir, en primer lugar, que si es posible aún hoy registrar la existencia de una forma de organización social “tradicional”, que parece remontarse a la época de la

desintegración de las sociedades indígenas que habitaron la región¹⁸ y de su integración con población pobre de origen mestizo, se debe sobre todo a la marginalidad histórica del espacio Atlántico de las lógicas de regulación central a lo largo de la colonia y la republica (por parte de Colombia y Panamá). Lo cual pone de manifiesto como se señala en el capítulo dedicado a la Historia Ambiental, que la valoración que de ese espacio Atlántico han tenido las poblaciones que lo han habitado (remanentes indígenas y campesinos pobres), es muy diferente a la que han tenido las elites políticas nacionales y los terratenientes y comerciales. Lo que para unos es un espacio a salvo de las “tributos exacciones y jerarquías”; el espacio humanizado; el territorio sobre el cual se reproduce y desarrolla su cultura al margen de la regulación estatal, para los otros es un espacio que si no resulta hostil o atractivo pasa desapercibido, pasa como un espacio vacío.

Así, las pautas tradicionales de organización social se mantienen vigentes mientras se mantiene la condición de marginalidad y se mantiene la economía campesina de subsistencia, lo cual como se vio es el caso todavía en buena parte de la región. Pero uno de los fenómenos que empiezan a fracturar esa forma de organización social es - como se señala también en la Historia Ambiental - la expansión de la actividad ganadera, que se empezó a sentir en la región poco después de mediados de siglo pasado, con los consiguientes cambios sobre el sistema de producción en algunas zonas, los cambios sobre régimen de tenencia de la tierra y el estímulo a la movilización y colonización interna de nuevas áreas que siguen hoy en expansión.

Pero también el agotamiento de tierras libres que se empieza a dar en algunas zonas, aunado a la entrada de vías de comunicación, permite a las nuevas generaciones buscar alternativas diferentes a internarse a tumbiar monte, tales como hacer un uso más intensivo de la tierra con cultivos comerciales o emigrar a las centros urbanos. Con lo cual, se debilita también el papel de las estructuras de parentesco sobre la distribución y sucesión de la tierra, por la tendencia creciente a la compra y venta de tierras y por la salida creciente también de personas del sistema familiar de producción. La profundización de estas tendencias en esas zonas y su extensión a otras, en la medida en que crece la población y la tierra disponible para la expansión territorial se agota, lleva a un número cada vez mayor de habitantes de la región a buscar alternativas en los cultivos comerciales, el restringido mercado laboral de la región o a migrar a las ciudades y poblados.

El resultado general al día de hoy es que la organización social en la región está dada en función del grado de integración que tenga una zona a la economía de mercado y/o a la incidencia que sobre las comunidades hayan tendido las instituciones especialmente a nivel de proyectos productivos. Así, se encuentra un espectro muy amplio que va desde las zonas donde permanece casi inmodificado lo que hemos descrito como la *organización social tradicional*, pasando por zonas que pudiéramos llamar mixtas que son la mayoría, hasta las

¹⁸ Un hecho histórico que parece haber incidido en la fractura de la organización social de herencia indígena fue la promulgación de la Ley Conte de octubre 19 de 1906. Esta ley, “secularizó y centralizó el poder, sometió a los indios a las autoridades republicanas y agravó las querellas entre los cholos”.... Los gobernadores indígenas dependían de las autoridades eclesíásticas, nombrando aquellos sus cabildos. El gobernador cholo era un personaje respetado, quien en primera instancia resolvía, casi en forma patriarcal, los litigios, especialmente por tierras. Estos gobernadores miraban como su único superior al párroco de Antón, quien tenía autoridad hasta para deponerlos (Noto, José: Historia del Valle de Ancón, pag. 49).

zonas donde hay predominio de las actividades propias de la economía de mercado y donde de la organización social tradicional solo se perciben remanentes, dado que ha perdido su función como medio de expansión territorial por distribución y sucesión de la tierra, como es el caso de la cuenca alta del Toabré y buena parte de las comunidades de la cuenca alta del río Indio. Con todo, tanto los dictados de la tradición en estas últimas zonas, como las tendencias modernizadoras en las primeras se ponen en juego cuando de situaciones límites se trata y evidencian que en último término en la zona hay una organización social campesina con una tradición que sigue viva.

2. ANÁLISIS SOCIOCULTURAL COMUNITARIO Y PRESENTACIÓN DE ASPECTOS CULTURALES

En este aparte se tratan los rasgos más distintivos de la cultura campesina de la ROCC, incluyendo tanto los campesinos del interior de las cuencas como la población de la costa. Esta información complementa los elementos etnográficos presentados en los capítulos anteriores con el propósito de tejer un entramado lo más denso posible de referentes en torno a la cultura campesina de la ROCC y la territorialidad a ella asociada. Se trata de resaltar rasgos culturales que permitan darle sentido más amplio a las actuaciones campesinas en función de las correlaciones que estas tienen en el lugar donde se observan.

2.1. Cultura Alimentaria

2.1.1. *Elementos conceptuales*

La alimentación en tanto que necesidad vital y práctica cotidiana está íntimamente ligada tanto al orden material como al simbólico en que se desenvuelve una sociedad. En consecuencia, las prácticas alimentarias y las representaciones sociales asociadas a ellas informan muy de cerca, tanto sobre la relación de una sociedad con el entorno del cual obtiene su sustento, como sobre el tejido que liga entre sí a los diferentes miembros y, a la vez, sobre el orden simbólico o ideológico.

Teniendo en cuenta lo anterior, introduciremos, para empezar este aparte unos elementos conceptuales que nos permitan leer las prácticas alimentarias de los campesinos de la ROCC desde una perspectiva antropológica y enriquecer a partir de esta lectura la comprensión de sus dinámicas sociales.

Podemos definir *un sistema culinario* como el conjunto de ingredientes y técnicas compartidas en un contexto histórico y territorial para la preparación de los alimentos (siendo el cereal o los cereales que tengan como base, el criterio principal para diferenciar uno de otro) y *cocina* como los procedimientos particulares, las proporciones y combinaciones aplicadas en la preparación de los alimentos en el marco de un sistema culinario particular, así como las representaciones, creencias y prácticas asociadas a esa preparación que son compartidas por un grupo una sociedad. Las cocinas a su vez pueden diferenciarse, por ejemplo, en función del orden social de manera que habrá una *cocina mayoritaria* y una *cocina de élite*, o en función del orden simbólico desde donde puede distinguirse entre una *cocina cotidiana* y una *cocina de celebración*.

A partir de los elementos conceptuales mencionados describiremos el sistema culinario en la ROCC, dentro del cual diferenciaremos dos cocinas, la de los campesinos del interior de las cuencas y la de los habitantes de la costa y en cada una de ellas haremos mención a la *cocina corriente o cotidiana* y una *cocina de celebración*. Hecho lo anterior, destacaremos algunos de las características de la cultura alimentaria de la región que informan de manera más nítida sobre las relaciones sociales, las relaciones de la sociedad con el espacio geográfico inmediato (territorialidad local) y sobre los intercambios materiales y simbólicos con el exterior que aparecen como más determinantes en términos de continuidad o cambio

de ese orden social y territorial. En este último sentido la información etnográfica nos llevará a hacer mayor énfasis en las bebidas.

2.1.2. Aspectos etnográficos

2.1.2.1. Sistema culinario

El sistema culinario de la ROCC tiene como cereales base el arroz y el maíz, que se complementan principalmente con plátano, yuca, ñame y coco. Entre las verduras y legumbres son las más usadas: fríjol (“poroto” y “chiquito”), guandú, otoe (“blanco” y “colorao”), cebolla, ajo y culantro. Las carnes marcan diferencias entre subregiones, pero aparte de la “carne de monte” que aún se consume en algunos lugares (conejo pintado, “gato solo”, por ejemplo), la carne de res, el cerdo, la gallina y el pescado, en menor medida en el interior, hacen parte del sistema alimentario. Entre las bebidas está la chica, el guarapo (de caña y de maíz) y el café principalmente. Las técnicas de preparación usuales son: guisar o hervir (arroz, carnes, sancochos...) fritar o so fritar (plátano, arroz...), secar y ahumar (carnes), asar u hornear (pan, bollos de maíz...).

2.1.2.2. Cocinas

Se identifican dos tipos de cocinas, la de los habitantes de la costa, especialmente los afros, y la de los campesinos del interior de las cuencas.

El ingrediente característico de la primera es el coco, así mismo el consumo de pescado marca la diferencia con la comida del interior. Arroz, coco y pescado esta presente en la gran mayoría de los platos, entre los cuales los más usuales son el arroz con coco y pescado y el sancocho de pescado con coco (“sancocho costeño”, *fufu* en la Costa Arriba y “*rondón*” en la Costa Abajo de Colón hasta Bocas del Toro). Incluye tubérculos como el plátano, el ñame, el otoe. Del coco se extrae también el aceite con el que preparan la mayoría de los alimentos, así mismo, se utiliza en la elaboración del pan y de dulces, entre los cuales los de guineo son los más frecuentes. Al respecto algunos de los entrevistados destacaron lo siguiente:

El coco en el área de la Costa Abajo de Colón se utiliza con todos los alimentos, por eso la gente de Colón y de la Costa Arriba les llaman “*come coco*”, porque la gente utiliza el coco para sacar el aceite en el que se guisan la carne, el pescado, para hacer sopa de coco, para preparar el arroz, los bollos de maíz, las tortillas, el pan, en todo la gente utiliza el coco, es la base de la dietas alimentaria diaria.

Como preparaciones, el pan y los dulces marcan también una diferencia importante entre la cocina del interior y la de la costa. Mientras que en ésta última además de los dulces mencionados se encuentran los dulces de papaya, zapallo o melón, camote, etc., y alrededor

de la preparación del pan se pone en funcionamiento todo un procedimiento complejo que involucra a varias personas, en el interior estas preparaciones prácticamente no se dan. De hecho, cuando los campesinos del interior van a la costa entre los productos que más demandan están estos dos: el pan y los dulces.

Aunque la *cocina del interior* no tienen unos ingredientes que la caractericen de forma tan inequívoca como lo representan el coco y el pescado en la costa, la carne de res, puerco o gallina y el arroz “*aguachao*” (preparado con más agua y con menos aceite en comparación con la forma como acostumbra a prepararse en la costa), acompañados de verduras, están entre los ingredientes más usuales.

Anteriormente la gente del interior comía sancocho, carne, puerco, bollos, tortillas, frutas y verduras y tomaban leche, cacao, café y chicheme, acompañados de yuca sancochada y mazorcas de maíz. No sólo había café del cafeto, sino café del “*ñajú*”, el cual se bebía acompañado de bollos o tamales envueltos en hoja de tallo y amarrados con hilo de majagua.

Como dicho, uno de los platos típicos de esta cocina es también el sancocho, pero, a diferencia del sancocho de la costa, este es con carne de res, con carne de puerco o con carne de gallina (de patio especialmente), que es el más representativo. Son muy apreciados también el guisado que tiene como ingredientes básicos la yuca picada con carne y suficiente guiso, el arroz con pollo y el bollo de maíz con carne asada o frita. El café sirve de acompañante a cualquier hora.

En cuanto a preparaciones, en la cocina del interior, a diferencia de la costa, predominan los *guisados* sobre los fritos, se mezclan menos ingredientes y usan menos condimentos especialmente de origen industrial. En términos generales es una cocina que utiliza procedimientos más sencillos en los cuales el agua, la sal y las verduras son lo esencial. Esto hace que perciban sus preparaciones como más saludables que las de la costa.

Por otra parte, entre las técnicas más comunes de conservación practicadas por los campesinos se encuentran las del frijol, el cual se guarda en un recipiente de vidrio con ceniza para evitarle el gorgojo, de igual forma el arroz en mazo es expuesto al sol y se guarda en el jorón y así puede permanecer conservado largo tiempo.

También, es apreciable la proliferación en el consumo de alimentos enlatados, golosinas, arroz blanco, pan y sodas.

Aunque en la región puede distinguirse entre una *cocina corriente o cotidiana* y una *cocina de celebración*, las diferencias entre una y otra no son muy marcadas. En la costa un plato especial puede ser arroz con coco y guandú, o macarrones con gallina guisada, con puerco guisado o con carne de res guisada, también puede ser un plato con tortuga. En el interior en cambio, un plato especial puede ser un sancocho de gallina de patio, arroz blanco y tajadas de plátano, cuando se trata de celebraciones familiares; cuando se trata de celebraciones comunitarias, se acostumbran los tamales o la carne de res en diferentes presentaciones.

2.1.2.3. Bebidas

Incluyendo - como lo planteamos en nuestros referentes conceptuales - las bebidas en la *cultura alimentaria*, la *chicha* y el *guarapo* se convierten en dos de los elementos más representativos, e informan, de manera especialmente significativa sobre las relaciones sociales, las relaciones de la sociedad con el espacio geográfico inmediato (territorialidad local), y sobre los intercambios materiales y simbólicos con el exterior que aparecen como más determinantes en términos de continuidad o cambio de ese orden social y territorial.

Adicionalmente permiten diferenciar entre pautas alimentarias cotidianas y pautas alimentarias de celebración. En efecto, los procedimientos para preparar estas dos bebidas han hecho parte en la historia de la región, de las pautas culturales asociadas a los festejos.

2.1.2.3.1. *La chicha de maíz*

El procedimiento de preparación varía de una zona a otra, en la comunidad de Boca de Guásimo por ejemplo, desgranar maíz seco lo ponen en agua y lo dejan ahí aproximadamente 24 horas (de un día para otro), lo dejan en una bolsa o saco hasta que ya este “*reventadito con brotecito*”, luego lo muelen y lo ponen a cocinar con dulce (miel de caña) hasta que se reduzca a la mitad la cantidad que se pone, después la cuelan para que quede bien limpia (sin masa) y por último, se deja fermentar mínimo veinticuatro horas, o más si se quiere más fuerte.

El Sr. Bernardino Flores, de la comunidad de Miraflores, cuenca Alta del Río Toabré, describe un procedimiento similar para la preparación de la chicha fuerte o fermentada:

“Se dejan cinco (5) libras de maíz en un recipiente con agua hasta el día siguiente. Se retira el maíz y se introduce en una bolsa o tanque tapado con hojas de tallo. Seis, siete días después el maíz se encuentra brotado o enraizado. Posteriormente, se retira, se muele y se cocina con agua por 3 horas. El mismo queda como una crema, la cual se divide en partes iguales y se introduce en recipientes con agua, tapándose. Se deja por dos días hasta que esté agrio; nuevamente se cocina y se le hecha raspadura o azúcar morena. Una vez se retira, se deja enfriar, se cuele, se tapa y se deja aproximadamente por tres días. Lo “fuerte” depende de esto último”.

Una variante más tradicional de ese procedimiento, la explica don Domingo Rodríguez de la comunidad de Tambo, cuenca Alta del Río Toabré.

“Anteriormente, el procedimiento para la preparación de la chicha fuerte era el siguiente: se seleccionaba un maíz, se ponía en agua por ejemplo hoy y mañana; cuando se sacaba del agua el estaba “usado”, era maíz seco. Varias libras de mazorcas, podían ser cinco, seis, siete u ocho libras, según la cantidad de chicha requerida. El otro día lo sacaba y lo ponía en unas hojas que se llaman hojas de bijao, que son hojas como de plátano o platanillo. De allí se amarraba y se dejaba

amarrado por un par de días hasta que el maíz estuviera como si fuera a nacer, con raíces y esas cosas. Cuando estaba en las hojas de bijao se dejaba en un lugar especial, en alguna sombra. Cuando ya tenía las raíces venía el proceso de molerlo.

Antes lo molían en pilón o en piedra, ahora en las máquinas molidoras manuales que fueron introducidas en la región. De ahí lo limpiaban y sacaban la esencia que era lo que querían. Luego lo ponían a cocinar en una paila grande de metal, antes usaban otro tipo de olla, una olla de barro. Se ponía a cocinar a fuego fuerte para que se cociera bien, le echaban agua y raspadura o miel de caña. Cuando se veía que estaba bien, que se veía la calidad que era un producto bien procesado, entonces se dejaba enfriar. Era líquido y color chocolate amarillo, más amarillo que chocolate. Cuando estaba totalmente frío venía y se echaba en las ollas especiales para eso, no cualquier olla. Podían ser una, dos o tres y se dejaba ahí dependiendo si la olla era buena para fermentar rápido y en dos o tres días ya estaba lista para el consumo la chicha fuerte”.

2.1.2.3.2. *El guarapo*

Los procedimientos de preparación también varían un poco de una zona a otra o dependiendo del tipo de guarapo que se quiera obtener. El guarapo más sencillo y corriente se obtiene de la fermentación del caldo de caña resultado de la cocción rápida de la miel de caña con agua. Pero si lo que se quiere es obtener el llamado “guarapo puro”, entonces ese caldo debe cocinarse por largo tiempo (hasta que se reduzca a la mitad la cantidad puesta inicialmente), y luego ponerse a fermentar. En el procedimiento más tradicional, el caldo hervido se pasa a una olla de barro que se tapa con una tela especial y se deposita o entierra en un lugar donde “*nadie lo esté tocando*” y se deja allí entre veintidós y treinta días hasta que fermente y quede bien fuerte. Cuando se va a consumir se va sacando con una vasija seca.

Este tipo de guarapo ha sido objeto de fuertes prohibiciones por parte de las autoridades civiles y policivas. Las alcaldías son en los últimos tiempos las encargadas de sancionar a quienes lo preparan con penas que van desde la multa hasta el arresto. A través de estas medidas se ha ido imponiendo la cerveza y el seco herrerano entre los campesinos, favoreciendo así las empresas licoreras y en general el consumo de bebidas alcohólicas llegadas de fuera.

Cabe agregar, que en los habitantes de la costa, especialmente los afros, es común el consumo del *vino de palma* el cual se extrae de la palma real.

2.1.2.3.3. *Connotaciones sociales y simbólicas del consumo de chicha y guarapo*

Estas dos bebidas han sido marcadores muy importantes de la organización social entre los campesinos de la ROCC. La chicha especialmente ha sido un incentivo y un elemento aglutinador asociado a las prácticas de trabajo comunitario, en especial las *juntas*

(caracterizadas porque se hacen en beneficio de una persona o familia), pero también de las labores en beneficio público como la limpieza de la comunidad, el arreglo del camino o de un puente sobre un río.

En términos más generales, estas bebidas han actuado tradicionalmente como “lubricantes sociales” a través de las cuales se intercambia en los eventos de integración popular, particularmente en las celebraciones colectivas que incluían bailes de cumbias, permaneciendo como marcadores de identidad colectiva. Pero también han jugado el papel de psicoactivos desencadenantes de dinámicas catárticas.

“... Cuando la gente estaba en fuego (bajo el efecto de la chicha o el guarapo), buscaba la oportunidad de bailar con la pareja. Ellos se metían y le quitaban la pareja al que estaba bailando y así pasaba hasta que llegaba el momento de la lucha, peleándose las parejas... Sin armas ni nada de eso, la gente iba a lucha, algunos cuantos puñetazos, rodaban por el suelo y le hacían rueda y los dejaban hasta ver quién era el que dominaba la pelea, terminaba que había que quitarlos, como estaban tomados... Ya después cada uno buscaba el camino para su casa. Pasaba la gente contentísima” (Domingo Rodríguez de la comunidad de Tambo, en entrevista).

En la cita anterior, se puede entrever el papel que tenían los mayores y los anfitriones de la cumbia para que la lucha no pasara de “unos cuantos puñetazos” y para que los jóvenes, una vez se hubieran servido de este psicoactivo para sobreponerse a los constreñimientos culturales y hubieran conseguido su pareja, dejarán de utilizar estas sustancias para trezarse en peleas, pasando a ser más bien controladores experimentados de las mismas.

Se evidencia entonces, aunque lo descrito pueda parecer un tanto “bárbaro” para quienes lo observan desde fuera, que tales comportamientos estaban regulados por mecanismos internos de control y que hacían parte de procesos de socialización a través de los cuales las nuevas generaciones aprendían a manejar estas sustancias y a hacer de ellas elementos generadores de adaptación, en la medida que contaban con complejas redes de apoyo para entrar y salir de la embriaguez.

Cuando los mecanismos de control interno propios de la organización social tradicional desaparecen o se debilitan, el consumo de las sustancias psicoactivas tiende a generar desadaptación social en la medida en que aparece en situaciones descontextualizadas frente a la tradición que se conoce y maneja. Los elementos simbólicos que posibilitan sacar de ese consumo conocimiento del sí mismo, del entorno social y ecológico y, por esa vía, un cierto prestigio para ocupar un lugar en el tejido social, se pierden y en su lugar aparecen comportamientos que resultan chocantes en tanto que no se reconoce en ellos un sentido edificante, en tanto que no se traducen en símbolos que tiendan puentes con los otros para actualizar y/o fortalecer el tejido social.

Así, aún el consumo de sustancias psicoactivas “tradicionales” - como chicha y guarapo en el caso que nos ocupa - asociados a cambios en los ordenes social y simbólico en el marco de los cuales tenían lugar esos consumos, lleva a que lo que podía ser considerado hasta un cierto momento una práctica generadora de adaptación, tiende a convertirse en una práctica

generadora de desadaptación y a percibirse como un vicio reprochable y condenable¹⁹.

Hay que destacar sin embargo, que no es la sustancia sino las relaciones que se tejen en torno a ella las que hacen que tenga un cierto valor o un cierto estigma. Así la chicha y el guarapo en la ROCC, han devenido en sustancias estigmatizadas por los cambios que se han dado en el mundo campesino, porque se ha perdido el “ritmo social” propio de su consumo y porque son ajenas o incluso representan un obstáculo para los órdenes simbólicos que intentan imponerse desde fuera. Cambios e intentos de imposición que por supuesto son complementarios.

Puesto en otros términos, dado que el significado del consumo de bebidas como la chicha y el guarapo está dado en función de referentes definidos culturalmente, los cambios de hábitos y de valoración frente a su consumo observados en la ROCC para las últimas décadas, podrían ser rastreados en busca de una explicación que refleje cambios profundos en esos referentes, entre los cuales a manera de hipótesis, podría plantearse la pérdida de la connotación que socialmente estructuraba el consumo de estas bebidas con el consiguiente desplazamiento del significado del ámbito comunal-ritual al individual-moral. El desplazamiento, en suma, de un *ethos*²⁰ centrado en los antiguos valores comunales asociados a la heteronomía a un *ethos* occidentalizado centrado en la individualidad, el autocontrol y la exaltación extrema de la autonomía.

Resultan muy ilustrativas, a propósito de las transformaciones en el orden simbólico a los que nos hemos venido refiriendo, las declaraciones del señor Jaimito Araúz Segura (comunidad de Miguel de la Borda), sobre los trabajos comunitarios que todavía se acostumbra. Refleja los cambios que se han dado en zonas como la suya, en donde el trabajo basado en el intercambio y la reciprocidad han ido cediendo su lugar al trabajo asalariado y como esto genera unas relaciones laborales e interpersonales en donde la chicha se percibe como un problema.

Para ir a tumbar monte: “... Aquí nosotros buscamos cuatro o cinco personas, les decimos aquí cuatro jornales buscamos cinco peones, le decimos peones a los compañeros, si soy yo busco cinco, seis, siete, les pago de mi bolsillo para que ellos vayan a trabajar conmigo, hay otros que trabajan en compañerismo, por lo menos si ese muchacho no tiene por lo menos para pagar, hacen como una especie de cooperativa, hoy van conmigo, mañana voy con otro y si somos 6 así nos ayudamos uno al otro para tumbar.

La junta es muy distinta... la junta nosotros la hacemos cuando el personal se requiere para apoyar a una familia a construir vivienda, a hacer un “tumbo”, a estos trabajos se le hace chicha y se da comida, pero cuando es para la limpieza del pueblo, cuando es un trabajo comunitario, no se da bebida, ni nada de eso..., aquí

¹⁹ Lo que no deja de encontrar soporte en episodios lamentables. Así por ejemplo en la comunidad de U Centro se recuerda el trágico hecho de 1996 cuando se suscitó una riña en una actividad bailable el Sábado de Gloria, que terminó con la vida de Ovidio Pérez, su agresor fue detenido y encarcelado, hoy día está libre y reside fuera de la comunidad. A raíz de este hecho, las fiestas bailables y cualquier reunión o actividad que promueva el consumo de bebidas alcohólicas, están prohibidas en esta comunidad.

²⁰ En el sentido de fuente donde se nutre la voluntad y suelo firme del que brotan todos los actos humanos.

la junta en el pueblo no se hace mucho con bebida, nada mas comida, se le pide apoyo a los funcionario públicos, al alcalde, la corregidora, entonces se busca el personal, la comida, la cocinera, toda serie de trabajo.

Si hay gente que hace junta, para limpiar potreros y toda esas cosas... todavía, ciertas personas lo hacen, por lo menos a mi no me gusta trabajar por medio de junta porque hay veces que hay que dar bebida, entonces la gente queda peleando por la chicha, yo mejor busco mi... consigo mis veinte, treinta, cuarenta dólares, busco tres, cuatro, cinco les pago su día cuando ya terminaron de trabajar... Le estamos pagando aquí cinco dólares... cuando van a trabajar como jornaleros ellos mismos llevan su comida”.

Así mismo, es evidente en la cita anterior cómo los patrones de regulación interna que aplicaban para hacer junta o hacer trabajos comunitarios de interés público, han ido dejando el lugar a la regulación cada vez más amplia de la vida campesina por patrones y agentes externos, gubernamentales especialmente. El corregidor convoca y gestiona los recursos, pero además, la mayoría de estos ya no provienen de la comunidad, sino que se recaudan entre las instituciones y los mismos funcionarios públicos, en lo que algún observador pudiera ver como la sombra de un Estado paternalista.

Es necesario resaltar que el consumo de chicha y guarapo se sustituye cada vez más por el consumo de bebidas alcohólicas traídas de fuera. Hoy en día el Seco Herrerano y el ron Gin Caballito, son las bebidas alcohólicas de mayor consumo en estas comunidades, seguida por la cerveza, consumo que es mayor los fines de semana apreciándose con frecuencia en los juegos de fútbol y béisbol. Leídos como cambios de orden simbólico a nivel de cultura alimentaria, estas otras bebidas ya no son tanto marcadores de identidad “hacia dentro”, sino que marcan identidades asociadas a otras territorialidades, a otros universos simbólicos. Los niños y jóvenes se instalan en el “mundo coca cola” y los adultos se van distinguiendo e instalando así mismo en otros referentes.

Por último, situaciones como las descritas evidencian, así mismo, los cambios en el orden político-ideológico y económico que van en aumento entre la sociedad campesina de la región. Grosso modo, los primeros se expresan en la sujeción cada vez mayor de la regulación estatal y a la vez al incremento de la dependencia de agentes externos en los asuntos públicos, así como pérdida de autonomía y debilitamiento de los mecanismos de regulación interna. En el orden económico se evidencia la sujeción cada vez mayor a las reglas del mercado, tanto en el intercambio de mercancías como de fuerza de trabajo, en donde las prácticas de intercambio y reciprocidad han venido cediendo ante el trabajo asalariado.

2.2. Música, Canto, Baile, Danza y Fiestas Paganas

En este aparte nos ocuparemos de las expresiones culturales festivas característica de los habitantes de la región. De las prácticas vigentes y de las interpretaciones que estos hacen de ellas buscando enriquecer la comprensión del entramado de significados de la cultura campesina de la ROCC. Como se sabe, cuando se trata de personas sencillas, solo a través del baile, la música, la expresión dramática y, en suma el arte popular - sobre todo el arte

que se hace con el cuerpo – afloran sentidos de esos bastos territorios de la realidad que son las pasiones humanas, inaccesibles al pensamiento discursivo. En este sentido nuestra pretensión no va más allá de la evocación de algunas de esas expresiones con el propósito de aportar algo más al perfil humano de las personas y las comunidades de las que nos ocupamos en este estudio.

2.2.1. *Música, canto, baile y danza*

Antes de abordar aspectos referidos a los diferentes *bailes y danzas* es pertinente establecer la diferencia entre ambos.

“Las danzas tienen más sabor de espectáculo; se aprecia en ellas, un cierto deseo, de parte de los ejecutantes, de ser admirados; hay apreciación de conjunto; ejecución de movimientos acompasados, iguales que obedecen a un programa; a un libreto; a un texto que vive más en la mente de los ejecutantes tradicionales de la danza por imposición de esa misma tradición, que en textos especializados.

El baile, en cambio, parece algo individual; algo en el que cada cual se divierte a su manera, sin cálculo alguno; sin segundas intenciones; sin la disciplina de la sincronía. Se baila bien o mal; con gracia o sin ella; se dan los pasos a que obligan el esquema, pero sin reparar en ello; tan inconscientemente como cuando ejecutamos cualquiera de nuestros movimientos involuntarios, nuestros reflejos. No se pretende gustar sino bailar; es acto para divertirse, no para divertir”²¹

2.2.1.1. La Cumbia (Como expresión musical)

Con el término “cumbia” se hace referencia en la ROCC tanto a las diferentes variantes del ritmo musical más característico de la región caribe continental, como a una celebración o fiesta popular por alusión al ritmo con el que suele amenizarse, de la que nos ocupamos más adelante.

En la cumbia como ritmo según los folcloristas se recoge la herencia de África, Indo América y Europa. En varias zonas de la región aún es frecuente escuchar su interpretación en las celebraciones, acompañada generalmente por caja, tambor, güiro y de manera variable por armónica, acordeón, churruca o rayo y maracas. Antaño era mayormente apreciable el canto de décimas y la aguda saloma, la alegre o triunfal cantada a pleno pulmón por la realización de una faena o por la chicha libada en corro, tal como se aprecia en la siguiente:

²¹ Zárate, Dora P. de. *Enciclopedia de la Cultura para Niños y Jóvenes*. Suplemento Educativo Cultural del Diario La Prensa N° 29. Septiembre 1985.

“Anteriormente, se usaban el pujador, el repicador, el sequero, la caja, el violín y el acordeón, tocados a un compás noble y elegante para acompañar a una empollerada y a un montuno ante la alegría de la gente que libaba chicha fuerte, guarapo o el cucharejo de palma La Negrita. ... con la música de un viejo acordeón, acompañado por los retoques del tambor destemplado y ensordecedor y de un violín, que toca la enardecedora cumbia montañera, que se baila moviendo las caderas y pisoteando fuertemente los pies...” (Noto, José: Historia del Valle de Antón, pág. 282).

En la región de la costa de Coclé del Norte generalmente se utiliza el rayo, que es el mismo utensilio de cocina cuando cae en desuso, o se reemplaza la churruca por este último instrumento y se incluye un segundo tambor, pero la diferencia más marcada es que aquí el canto de las mujeres es primordial, además de que aún es de amplia aceptación.

“La mujer canta adelante y el coro lo hacen todas las otras mujeres incluso también algunos hombres que están bailando la cumbia, ellos se sitúan en el centro del ruedo, allí está la cantadora, está el cajero y están 2 tambores y un rayo viejo que es el que utilizan pa’ acompañar, entonces la mujer canta adelante y el grupo el coro, canta atrás, incluso hay algún personal de 3 o 4 o 5 mujeres que se sitúan allí con ella, pegadas a los instrumentos ’tonces van bailando alrededor y llega un momento en que hacen una figura donde la mujer entra hacia acá hacia el centro, sale y el hombre hace lo mismo unas 2 veces, 3 veces y luego sigue la cumbia en la figura que llaman de seguidilla o de bosar, eso lo hacen to’a la noche”. (Efraín Gutiérrez, de la comunidad del Coclé del Norte, en entrevista).

A pesar de que anteriormente dicho, hoy en algunas zonas del interior de la ROCC la cumbia se toca pero no se canta y como baile tiene mayor aceptación entre los mayores que entre los jóvenes.

2.2.1.2. Canto de la Mejorana²²

*“La mejorana cantada procede de España. Es el canto nativo en el cual el hombre del campo luce su genio poético, su voz, su oído, su memoria; es la expresión que sirve de vehículo a la masa del pueblo y el artista del instrumento”.*²³

El canto de la mejorana es apreciable en algunos campesinos de la ROCC en celebraciones familiares y comunales y demás actividades como las juntas, en cantinas, un domingo cualquiera, después de un juego de fútbol ó béisbol. La inspiración se encuentra en el amor, en el despecho, la alegría y situaciones de desafíos.

²² El tema no se amplía en la medida que ha sido suficientemente estudiado por reconocidos folcloristas panameños.

²³ Zárata, Manuel F. *Tambor y Socavón*. Primer premio de la sección de ensayos del concurso Ricardo Moró, 1962, página 224.

La cantadera es muy gustada entre los pobladores, quienes también, la escuchan en los radios, mientras efectúan los quehaceres domésticos, agrícolas y cualquier evento en la comunidad.

2.2.1.3. Fachenda

Es un ritmo y un baile que se acompaña con la guitarra, tamborito, violín y en ocasiones de guaracha. Hoy solo se práctica en algunas comunidades como Boca de Cuiria y San Antonio donde es característica en las celebraciones de cumpleaños.

Cuando era habitual en el baile intervenían hasta dos parejas. Aunque, se bailaba en cualquier momento se destacaba en una situación particular, a la muerte de un serafín (niño), los padres iniciaban el baile como una demostración de venia o respeto al hijo que despedía, los padrinos y tíos acompañaban seguidamente.

Esta era una costumbre que respondía a la creencia de que un niño al morir, su alma iba directamente al paraíso por ser un ser sin pecados, por lo cual el suceso debía festejarse.

2.2.1.4. El Típico²⁴

El típico, llamado así para designar el baile y la música de los conjuntos folklóricos más gustados del ambiente artístico nacional, es una música de amplia aceptación especialmente entre los jóvenes hoy día. Al ritmo de las piezas musicales escuchada en los radios, los pobladores de la ROCC alegran sus celebraciones familiares, comunitarias y las faenas domésticas y agrícolas. Así, es muy variado los grupos musicales de preferencia de acuerdo a las edades.

2.2.1.5. Danza del Cucuá

Mención aparte merece, en las expresiones culturales distintivas de la cultura campesina de la ROCC, está danza que es una de las ceremonias más autóctonas de Panamá en la que se observa la influencia de los indígenas que habitaban la región. Los Doraxes Xuries, que según se cuenta en el siglo XV en ciertas partes de las montañas de Coclé y Veraguas, utilizaban una corteza del árbol del cucuá como tela para sus vestidos²⁵. De ahí “Cucuá”

²⁴ El tema no se amplía en la medida que ha sido suficientemente estudiado por reconocidos folcloristas panameños.

²⁵ El proceso inicia al despegar la corteza del árbol, labor que desarrollan los hombres, teniendo cuidado que su látex no haga contacto con la piel ya que es urticante. Con dos estacas se va quitando la cáscara. La corteza se golpea para ir despegando la fibra vegetal. Se pasa por agua caliente para lavarse con jabón en el río. La pintura utilizada es natural, el color negro es de un bejuco llamado ojo de venado, el rojo y rosado de un árbol llamado guaimí y el amarillo del junquilla. En la cabeza, la máscara se confecciona de una jaba con bejuco rajado, utilizando la mandíbula del zaino y los cuernos son de venado, los cuales pueden ser de dos puntas o varias puntas, dependiendo del tamaño de la persona que lo va usar.

que es una voz indígena cuyo significado se desconoce, pero es el nombre del árbol de donde sacan la corteza para hacer los vestidos de los bailarores actuales.

La comunidad de San Miguel Centro (subcuenca del río San Miguel, cuenca del Alto río Toabré), se caracteriza por ser el pueblo de la danza del Cucuá. Por los últimos 200 años miembros de esta comunidad han usado el vestido de los cucuá para los “*diablicos*” de su danza tradicional que es una representación del cuento del Corpus Cristhi, en la que se mezclan manifestaciones de la relación hombre – naturaleza con manifestaciones religiosas, de la lucha entre el bien y el mal.

En la actualidad, el único pueblo en Panamá que todavía está practicando esta tradición es San Miguel Centro, llegándose a decir que el Cucuá es el alma de esta comunidad. Al parecer en Uracillo también danzaron la danza del cucuá hasta hace algunos años. Los educadores Bolívar Ramos y Valentín Ubarte son algunas de las personas que se ha dedicado a recoger parte de la historia de la danza y a contribuir en que no desaparezca.

El Sr. Juan Rodríguez, instructor de la danza del grupo infantil de San Miguel Centro, expresó en que consiste hoy día la Danza del Cucuá:

“La danza salía todos los años a Penonomé al Corpus Christi, dada su expresión religiosa. Era la controversia entre el ángel San Miguel y el Diablo Mayor por el alma (representada por una niña). La danza está compuesta de cinco hasta veinticinco unidades, si es posible y debe ser impar nueve, once, trece para que se vea una fila larga, donde cinco y cinco (depende de la cantidad de danzantes), están a los lados y el diablo mayor (mandamás) está en el centro.

Hay tres unidades principales que mandan en ese pelotón de personas o de danzantes, el jefe de ellos, el diablo mayor se ubica en el centro, seguido por el capitán y por último el teniente.

Tiene su ritmo particular de danzar y solo se compone por danzantes. Antaño, la música de la danza eran solo cascabeles, no había violín ni tambor, esto se incorporó después. Se utilizan las mismas redondillas para mantener lo autóctono. Inicia el diablo mayor, seguido por el capitán y por último el teniente. Por ejemplo, el diablo mayor empieza: “yo soy el diablo mayor que vengo del otro lado en busca de una muchacha que tenga el pelo colorao”. Lo que da el tono afirmativo son los rasos; entra el capitán, “yo soy el capitán del diablo” y los otros dicen mhum, “cuando yo estaba chiquito me gustaba jinetear”, mhum, “le puse una silla a un sapo, animal para corcovear”, buaa (contestan los rasos).

Los instructores pueden inventar redondillas, pero no se realiza ya que faltaría a la autenticidad de la danza. Una redondilla inventada: “Me crié en la montaña, comiendo chicheme, yuca, saltando en un solo pie”.

La danza no debe tener pareja, “cuando usted vea la danza, a la par entre las parejas, eso no es danza, una cosa es danza y otra baile”, la danza es individual”.

2.2.1.6. El Congo (como expresión musical)

Con el término “Congo” se hace referencia al ritmo, al baile, al juego de roles asociado a los carnavales que se celebran entre la población negra de la costa norte especialmente y los festejantes de la misma. De estas últimas acepciones del término nos ocuparemos más adelante.

Cómo expresión musical el Congo se describe en los siguientes términos por uno de sus intérpretes.

“El baile Congo... tiene que hacerse con la cantadora, la caja de los tres tambores, las palma e’ las manos, el canto en si... ellos cantan en 2/4 y cantan en 6/8 y 3/4 ves... entonces ellos hacen un acto que se llama la cumbia donde bailan todos y allí ya es una hermandad’ entre todos.

Dentro del Congo, el primer instrumento es la caja o la tambora, que es la que marca el rumbo o el compás, pero la caja en Coclé del Norte tiene que acompañarse con las palmas de las manos. Si las mujeres no palmotean no se puede comenzar a cantar – así es – desde que la mujer que canta adelante la cantadora comienza a cantar ella comienza a marcar el compás de una vez.

... Al momento que la mujeres palmotean la caja se entona de una vez y entonces ya uno puede empezar con los tambores a tocar, hay tres tambores... que están afinados en distintas alturas entonces ellos se llaman... por lo general hay uno una pulgada más alto que otro o dos y así ellos le llaman el primer violón, segundo violón y tercer violón entonces que sucede que Coclé del Norte repica los tambores cosa que no lo hacen en otros lugares y toca con mucho anticompas... (es decir) Que llevan el compás pero tu te sales de ese compás, metes silencios y metes golpes, pero dentro del compás, anticompas, eso es música dentro de la forma de nosotros entonces el bailaror tiene que hacer ciertas figuras cuando el tambor hace esas cosas...

... Cuando ya uno asienta el tambor es que el bailaror y la bailadora va a hacer lo que ellos le llaman bosar, el bosar de ellos mas o menos es lo que llaman pa’ las áreas del Pacífico la seguidilla. Después que se dan los 3 golpes sigue una seguidilla en el tambor santeño bueno... allá ellos tienen un movimiento parecido a este que hacen homenaje al tambor y hacen una figura que ellos llaman bosar que es donde ellos se serenan y hacen movimiento de cadera y ... bastante sereno pero muy asentado, entonces tienen el canto del Congo como ellos lo llaman; Congo que es 3/4 y 6/8 y tienen el canto del terrible, que es 2/4 pero en un tiempo rápido... ellos tienen característica distintas a como bailan los Congos Miguel, o como bailan los Congos Gobeá y como bailan pa’ la Costa Arriba. Los cantos de las mujeres son en tonalidades altas, ellos cantan alto, las mujeres cantan bien alto”.

2.2.2. *Fiestas Paganas*

La profunda influencia que tiene la iglesia católica en la región hace que cualquier celebración colectiva que no tenga carácter religioso reciba el calificativo - por oposición - de *pagana*. Entre estas pueden diferenciarse los “bailes”, la cumbia y el Congo.

2.2.2.1. Los Bailes

Este tipo de festividades son a las que más comúnmente se llama “fiestas paganas”. Se caracterizan precisamente porque hay baile y se venden bebidas embriagantes y comidas. Generalmente las realizan organizaciones de la comunidad como los comités o las juntas con el propósito de recaudar fondos para obras comunitarias y suelen ser amenizadas por músicos que en la mayoría de los casos son conjuntos típicos o folclóricos²⁶, aunque en algunas zonas aún es fuerte la cumbia.

En el capítulo referido a “Religión e Identidad comunitaria campesina” nos ocupamos de las fiestas religiosas y anotamos allí que pese a la diferenciación entre fiestas religiosas y paganas, estas generalmente tienden a amalgamarse, lo cual ha sido motivo de tensión entre los representantes de la iglesia y los sectores de las comunidades más apegados a los preceptos de esta, por un lado, y los sectores “modernizantes” que generalmente son los más jóvenes, por otro.

El apego a la ritualidad católica aunado a los cambios en el ordenes social y simbólico descrito arriba - a propósito del consumo de chicha y guarapo - que hacen que el consumo de bebidas alcohólicas en general tienda a ser percibido como una práctica generadora de desadaptación, han llevado a que las fiestas exclusivamente paganas de carácter comunitario sean cada vez menos frecuentes. En efecto los bailes acompañados de bebidas alcohólicas o bien se hacen a la “sombra” de las fiestas religiosas, o bien se reservan para el ámbito familiar.

Por ejemplo, el músico Asunción Alveo Núñez, de la comunidad de Atré 2, ubicada cerca de Tambo en la cuenca del Río Toabré, dice lo siguiente al respecto de los bailes donde participan:

“En dicha comunidad existe un grupo que interpreta la cumbia conformado por José Núñez (maraca), el hermano de Moisés (acordeón), Adán (tambor) y el informante (la churuca), el cual ensaya muy poco debido a que tienen un repertorio ya preparado. Este grupo toca en fiestas particulares, presentaciones típicas en la escuela, actividades comunitarias o ferias; en algunas ocasiones cobra por sus presentaciones y en otras lo hacen gratuitamente (se les debe ofrecer el transporte y la comida), eso depende de la ocasión. El tiempo que tocan es el “necesario” y si hay chicha podría durar más”.

²⁶ Uno de los más conocidos de la región es el conjunto folklórico Plumas Blancas, de la comunidad de Santa Rosa.

Pero también los registros etnográficos muestran que hay un buen número de comunidades en las cuales desde hace varios años que no se realizan ese tipo de “bailes” y otras en los que son cada vez más esporádicos. Las razones que se aducen son principalmente los hechos de enfrentamientos o riñas que suelen presentarse y los altos costos que demanda su realización, especialmente por los costos de impuestos y “vigilancia” que los organizadores tienen que sufragar, lo que hace que no sean rentables cuando de recoger fondos se trata. En efecto, los moradores mencionan que en estos últimos días deben pagar hasta 4 policías a un costo de B/. 30.00 cada uno y deben pagar además impuesto por el baile e impuesto del licor. Lo que en conjunto puede ascender a B/. 200.00.

Otro nuevo inconveniente que tienen para la celebración de bailes con grupos de la región, es el siguiente:

“Las nuevas generaciones se interesan por la música y por el aprendizaje de sus instrumentos, pero encuentran un inconveniente en la conformación de grupos musicales, debido a que el acordeón (instrumento fundamental para su interpretación), es bastante costoso, alrededor de tres mil dólares, situación que ha contribuido para que la cumbia desaparezca.

“Antes existían muchos músicos que llegaban de muchas partes al final de la ajunta de embarra, de tumba de monte o de cosecha y formaban el baile con la cumbia, en esa época el acordeón no costaba mas de setenta dólares, pero eso hoy en día ha desaparecido. El grupo que existe hoy en día ha avanzado un poco porque ha tenido la oportunidad de tener un acordeón”. (Asunción Alveo Núñez, de la cuenca del Río Toabré).

Pero por otro lado, en la actualidad las celebraciones que pudieran llamarse paganas se van diversificando. Por ejemplo, en las fiestas patrias los Club de Padres de Familia con frecuencia celebran los *Saraos* y los jóvenes, a los que poco les atrae la música folclórica, tienen sus propias formas de celebración en donde el regué, la bachata, la salsa y el merengue tiene la acogida.

2.2.2.2. La Cumbia

Es un baile de doble rueda formado por parejas sueltas, que se desplazan generalmente en sentido contrario a las manecillas del reloj. Entre sus instrumentos predomina el tambor, el cual acompaña a un acordeón o a un violín, en algunas partes. En esta modalidad las mujeres van del lado afuera del círculo y los hombres del lado de adentro.

“Es el baile de muchas parejas a la vez. Es de fuerte ascendencia negra y se realiza en ronda. Su pequeña orquesta está formada por un acordeón, un tambor cumbiero, una caja y maracas. Para las cumbias más elaboradas melódicamente se añade triángulo y guitarra y aún hay orquesta que sustituye el acordeón por un violín;

*pero el acordeón en verdad, es hoy uno de los principales instrumentos de la cumbia”.*²⁷

Como dicho, en la ROCC la cumbia es por tradición acompañada por los instrumentos como el tambor, caja, güiro, churuca, acordeón y dos maracas. Algunos pobladores consideran que la cumbia así bailada a distancia mantenía el respeto de los bailadores. Las mujeres vestían polleras, montuna y vasquiña con dos arandelas y los hombres con pantalón, sombrero pintado “pintao” y camisa por fuera de los pantalones

*“Con la música de un viejo acordeón, acompañado por los retoques del tambor destemplado y ensordecedor y de un violín, que toca la enardecedora cumbia montañera, que se baila moviendo las caderas y pisoteando fuertemente los pies...”*²⁸

El término “cumbia” hace referencia en la ROCC tanto a las diferentes variantes del ritmo musical más característico de la región caribe continental, como a una celebración o fiesta popular por alusión al ritmo con el que suele amenizarse.

En este último sentido la cumbia es una celebración o festejo que ha estado asociada a las dinámicas de intercambio y reciprocidad entre los campesinos de la región. Como se trata en otra parte²⁹, “la junta” ha estado acompañada de cumbia e incluso la supervivencia o no de esa forma de trabajo comunitario ha dependido de la posibilidad o no de concluirlo con este festejo. De esta forma, la dicotomía cumbia – chicha se convierte en una de las manifestaciones más tradicionales de la cultura campesina en la ROCC, su existencia en una junta actúa como incentivo, como elemento aglutinador y lubricante social.

Al respecto, el músico Asunción Alveo Núñez, de la comunidad de Atré 2, ubicada cerca de Tambo en la cuenca del Río Toabré, dice lo siguiente:

“La música de esta región es la cumbia norteña, que ha sufrido últimamente una mezcla pero en las comunidades se interpreta la cumbia autóctona, que se diferencia en la letra, la música y la clase de instrumentos utilizados (tambor grande, caja, acordeón y churuca), que casi han desaparecido”.

Más allá de la celebración ligada a ese tipo de labor, la cumbia a veces se confunde con los “bailes”, pero es en general sinónimo de *celebración popular* si se mira desde la óptica de la cultura oficial, y *fiesta pagana* por excelencia, si se mira desde la óptica de la religión.

“Hay distintas fechas y distintas motivaciones para plantar una cumbia (se refiere a efemérides religiosas o patrias), o cualquier sábado que la gente quiera bailar cumbia lo bailan, es un baile libre, usted entra y sale cuando usted quiere, no hay ningún problema, no hay que estar pidiendo permiso ni tanta cosa, entonces es una

²⁷ Zárata, Dora P. de. *Sobre algunas manifestaciones artísticas del folklore panameño: Bailes de pequeñas orquestas del folklore*. En: Tierra y dos mares, volumen 6, número 35, julio 1967, página 6.

²⁸ Noto, José. *Historia del Valle de Antón*, página 282.

²⁹ Véase. *Redes Sociales en la ROCC*.

tradición muy de la gente y muy folclórica porque todos lo practican, chiquito y grande”. (Efraín Gutiérrez – de la comunidad del Coclé del Norte, en entrevista).

La cumbia cifra o condensa en buena medida el universo simbólico tradicional campesino, así, en algunos casos las letras narran su propia versión de hechos históricos relevantes, mientras que la música y la forma que toma el festejo mantienen vivas los nexos del campesino con sus raíces culturales negras e indias, en pugna con la cultura oficial.

“...Hay una cumbia que se canta que se llama “Playa Floreña” esa cumbia dice... ‘Muchacha de Playa Floreña // déjense de pendejas // arriba la cinta ‘colora’ // abajo la verde y la mora’...’. si usted analiza la historia se dará de que la cinta mora y la cinta roja eran los partidos tradicionales colombianos, conservador y el liberal, y la playa de flores era una población de acá en la costa acá cerca del canal que después desapareció con la construcción del canal, entonces es una cumbia que habla de historia, como hay muchos elementos folclóricos hay muchas cosas folclóricas que recuerdan una época histórica...

Hay otra cumbia que habla ‘Auxilio señores// auxilio por Dios // los americanos en nombre de Dios // auxilio señores // auxilio de veras // los americanos ya están en Chorrera’ o sea que está hablando de que los americanos siempre han estado invadiendo, entonces hasta en las cumbias se escucha esas cosas”. (Efraín Gutiérrez – de la comunidad del Coclé del Norte, en entrevista).

Los conflictos que genera la cumbia frente a las autoridades religiosas y frente a las autoridades civiles, expresadas especialmente en la prohibición de consumo de bebidas alcohólicas, en tanto que se consideran sustancias psicoactivas que relajan los mecanismos de control, pudieran ser interpretadas como los ecos de un viejo combate teológico e ideológico.

En síntesis, la cumbia, como expresión musical y como fiesta popular, es uno de los aspectos esenciales de la identidad de los campesinos de la región, es decir, es uno de los referentes a partir de los cuales se construye en la mente del campesino un ‘nosotros’, un ‘quiénes somos’ y un ‘quiénes son ellos’. De ahí la importancia de su reconocimiento como del reconocimiento de expresiones culturales similares en tanto que dan cuenta de la forma cómo vive el campesino, de sus relaciones sociales, de su sentir, su pensar y, en suma, de su particular forma de ser en el mundo.

2.2.2.3. El Tamborito³⁰

³⁰ Sobre el tamborito hay poco antecedentes. Respecto a éste, Manuel F. Zárate nos dice en su obra *Tambor y Socavón*, lo siguiente: Si todo panameño está familiarizado con las tonadas o melodías del tamborito, pocos son los que se han detenido a escudriñar sus intimidades y el eco lejano que las satura y vitaliza. No creemos que por hoy esté alguien en capacidad de saber cuales fueron los focos originales de la música y de los textos, cual la longevidad de ellos, ni las frases o procesos evolutivos.

*“Es una manifestación muy compleja y nos parece además, muy completa. Tiene instrumentos, música, canto y con el canto, texto, movimientos específicos, que dan una tonalidad muy peculiar a su coreografía”.*³¹

El tamborito es un baile de origen negroide, ya que los esclavos traídos por los españoles a América llegaron acompañados de sus instrumentos y sus cantos. Fue así, como surgieron y fueron arraigando en nuestro suelo los bailes de tambor, que eran utilizados por los esclavos para comunicarse.

Así pues, el tamborito se nos presenta como un baile en donde, a través del canto se manifiestan las diferentes variantes que existen en él. Es un baile de una sola pareja, en el que se puede hacer diferencias de ritmo, de carácter melódico y coreográfico. Representa un papel relevante ya que a través de él se expresan los estados anímicos de ese momento, ya sean de carácter político, de amor, tristeza, etc.

En la comunidad de Boca de Tucué, el tamborito era ejecutado por tres parejas; baile acompañado por el repicador, dos pujadores y una caja grande y donde las cantantes eran algunas veces acompañadas por los hombres.

El señor Juan Bautista Lorenzo de la comunidad de Boca de Tucué expresó que los bailes de predilección de hace 40 años eran la fachenda, la cumbia y el tamborito. En la actualidad solo la cumbia se mantiene en baja medida por la población de adultos mayores, mientras que los otros dos, solo forman parte del recuerdo.

2.2.2.4. El Congo

El Congo es para la población afro descendiente como la cumbia es para los campesinos del interior de la ROCC, aunque con mucha más fuerza en la expresión dramática, pues ésta, condensa claves profundas del universo simbólico de la población negra y de su historia. Una interpretación cabal de una tradición tan compleja como el Congo sobrepasa los límites de este estudio, de manera que nos conformaremos con hacer una descripción de algunos de los aspectos más conspicuos de la misma, a manera de registro etnográfico³².

Las poblaciones de la ROCC donde se conserva mejor esta tradición son las comunidades de Coclé del Norte y de Miguel de La Borda. Hemos tenido la oportunidad de recoger una descripción no solo de primera mano de uno de los protagonistas de estas celebraciones, sino una descripción hecha desde la lucidez y sensibilidad de una persona especialista en temas del folclor panameño, el señor Efraín Gutiérrez. De una entrevista en extenso se recoge la mayor parte de la información que a continuación se presenta y también de esa entrevista se toman las citas (hecha esta aclaración no hacemos la cita respectiva después de cada aparte buscando hacer más ágil el texto).

³¹ Zárate, Dora P. de. *Una vez más sobre los tambores*. Revista Lotería, número 348-349 (marzo-abril, 1985), página 55.

³² Para referencias más amplias sobre este tema, véanse los trabajos de los folcloristas Manuel F. Zárate, Dora P. de Zárate y el historiador Omar Jaén, entre otros.

Coclé del Norte es una población cuyo origen se remonta a la época de ocupación europea, en la cual tuvo el nombre de Nueva Lisboa. En el siglo XIX habrían llegado, movidos por el auge del caucho y la construcción del ferrocarril, isleños franco parlantes (“Patua” se les llama popularmente) y angloparlantes, y entre ellos una gran población negra con una memoria reciente de su salida de África. De ese poblamiento los moradores actuales tienen una memoria viva apoyada en vestigios de la cultura material entre los que se destaca las tumbas que aún se encuentran en el cementerio ubicado al otro lado de la rivera del río de donde se encuentra la población actual. Muchos de estos moradores se reconocen descendientes de aquellos inmigrantes y reconocen en el *Congo* una práctica propia de los afro descendientes, que existe en la zona desde entonces.

Hoy en día las fechas centrales de la celebración del Congo son el 19 y 20 de enero de cada año. Tradicionalmente los Congos empiezan a bailar después de la fiesta de San Sebastián que es el 20 de enero. El 19 de enero como acto de iniciación se iza una bandera de color blanco y negro, que es la bandera de los Congos, en el lugar más alto y sin que nadie sepa quien la sube. La celebración se prolonga hasta el martes de carnaval, el lunes los Congos terminan cuando se quema la *pacora*³³. El martes se hace es una fiesta pero se considera que esta ya no hace parte del Congo.

La primera noche la fiesta puede prolongarse hasta por la madrugada, el segundo día el festejo es aún más intenso y el tercer día (que generalmente se hace coincidir con un domingo), se celebra todo el día. Los que son Congos no abandonan el palenque (o lugar de celebración), van por ratos a la casa y vuelven. No es raro que en la tarde canten y bailen también.

Durante los días que se está “jugando” los Congos (o celebrantes) hacen comida en el palenque, todos los negres (Congos), y toda la gente que está participando tienen derecho a comer ahí. Así mismo, toda persona que llegue a la comunidad como visitante recibirá comida y bebida en el palenque. La comida de la que se dispone ha sido aportada por cada persona de la comunidad, dependiendo de sus posibilidades.

“... si yo case una iguana yo aporto carne de iguana, si tu mataste un puerco, entonces carne de puerco, si el otro mato una vaca, entonces carne de vaca, mato un zaino entonces carne de zaino, tienen distintas carnes y todo lo echan a cocinar junto, entonces yo le regalo coco, el otro le regala ñame, el otro le regala otoe el otro le regala... entonces todo eso que se regala, todo eso va cocido en la misma paila y un pailón 40 a 60 galones. Entonces, si hay Congos de otra comunidad, porque también se estila por ejemplo que la gente de Limón participa, y los de acá pueden ir a visitar allá, entonces aquellos vienen y estos les dan comida; los atienden cuando llegan un grupo de Congos de allá, entonces este grupo sale a recibirlos y se saludan no de las manos ni de abrazo ni nada, se saludan con el pie porque ellos hacen las cosas al revés”.

La memoria colectiva enseña que la realización del Congo era un compromiso muy serio,

³³ Especie de palma que en la celebración adquiere un profundo significado ritual.

que no era un juego, que quienes tomarían parte en la ceremonia debían prever lo necesario. Que el consumo de licor era cuidadosamente regulado y quienes eran *Congos* encarnaban la gravedad de la ceremonia y no se permitían el “relajo”. El día de embriagarse era el martes de carnaval que ya no eran Congos y se hacía una gran fiesta celebrando la terminación del carnaval. Hoy en día los principales de las comunidades reprueban las manifestaciones de desorden en el consumo de bebidas y el comportamiento que a veces se presentan.

2.2.2.4.1. *Personajes del Congo*

La Reina. El personaje principal es la Reina, que puede estar encarnado por cualquier muchacha o mujer que tenga las siguientes características: debe saber cantar, bailar y sobre todo hablar Congo; si no cumple con estos requisitos entonces no la escogen. Si ella no canta tiene que tener una mama o una hermana que cante y ella tiene que bailar. La belleza no cuenta ahí, es la tradición y el valor que tenga esa persona dentro de los conocimientos folclóricos de lo que es el Congo.

La elección de una nueva Reina se hace en un baile durante el período de carnaval. Cuando van a elegir Reina nueva las mujeres tienen que bailar Congo. El Rey que normalmente sabe de antemano a quien va a elegir, sale a bailar con ella y le pone la corona, acto con el cual inmediatamente la hace Reina. Esta elección tradicionalmente termina con un canto especial que le ofrece el Rey a la Reina. Cabe anotar que, aunque se cambie la Reina, persona que ha sido elegida alguna vez detenta siempre esa distinción, “la Reina vieja siempre está ahí” dicen los moradores.

La Reina tiene su séquito y ella tiene la potestad de asignar nombres, identidades a quienes la rodean. Normalmente les ponen nombres de animales y otros seres. Por ejemplo, a una muchacha le puede poner nombre de culebra, al varón le puede poner nombre de otro ser, lo que normalmente se asocia a la figura de la persona cuando baila, según su parecido con tal o cual animal del área.

Todos los recursos que recogen los Congos para la celebración se los dan a la Reina, que es la que manda. Ella los guarda y solo los reparte cuando lo crea conveniente, los recursos perecederos se utilizan en la celebración. Si después de la fiesta quedan recursos, en especial dinero, puede dejarse para adquirir cosas para la celebración del año siguiente, como adornos para los sombreros, telas para los vestuarios, tambores, etc.

El Rey: Es un personaje representado generalmente durante muchos años por la misma persona. Debe ser conocedor de la tradición y ser muy buen bailaror, hablar muy bien el Congo y tocar tambor. El Rey esta subordinado a la Reina.

Los Congos. Son los festejantes propiamente dichos y el nombre se reserva especialmente para los varones. La gente joven, los jóvenes varones que quieren bailar Congo pero no quieren ser Congos permanentemente si no que solo quieren participar ese año van a bailar al palenque, normalmente son muchachos de 14, 15 o 16 años. El día que se quema la pacora la gente que no es Congo, mientras estos tratan de huir, los enlaza y los lleva allá ante uno de los viejos que está autorizado para bautizar Congos, antes de que se haga la

quema. El viejo les hecha sal en la boca y a veces un poquito de picante. Desde ese momento ese muchacho, ese hombre, queda comprometido para seguir siendo Congo mientras viva. Ellos tendrán un compromiso que es la tradición del Congo, donde manda la Reina y manda el Rey. Ellos tienen que aprender la tradición y guardar la tradición mientras vivan. Un Congo recibe también el nombre de “nengre”.

Entre las principales funciones de los Congos está el preparar los elementos que se necesitan para la celebración y el ayudar a recoger los recursos de todo tipo (comida, bebida, instrumentos, insumos, dinero...) para la misma, los cuales deben poner a disposición de la Reina.

El pajarito. Sale del grupo de los Congos y representa al príncipe cuya madre es la Reina. Pajarito traiciona a los Congos y los vende al negrero. Cuando el holandés se lleva a la gente, pajarito quiere robar la plata y esto origina la pelea por el baúl donde se guarda.

Mandaciones. Estos personajes son como malos espíritus que llegan a llevarse el alma del negro. Se presentan disfrazados sin saber quienes son mientras los Congos están cantando, ellos llegan y los Congos salen huyendo porque ellos van a llevarse los Congos.

“El que no puede huir cae presa de un ataque. Es una pantomima que hacen y entonces al no podérselo llevar - porque cuando termina la mujer de cantar la matación tiene que irse porque se termina el encanto - en ese momento, cuando la matación se va, viene la Reina y coge un palito y comienza a tocar al que quedo ahí con ataque y le da y le da hasta que lo revive...; a veces las mandaciones vienen y se llevan a la Reina, entonces todos los Congos salen a buscar la Reina y al que agarren de mandación en el momento que se quita la mascara lo traen y lo amarran del palo (ellos tienen un palo especial que tienen en la parte de afuera del palenque) ... y dicen “pónganmelo a la cujulla”, o sea pónganmelo al hilo, a la cujulla (cujulla es cabulla) ... entonces allí le dan un castigo, entonces la Reina por habérsela robado va a ordenar que hay que hacerle a esa persona, entonces lo castigan, ella imparte la orden y entonces todos los Congos le agarran y le hacen lo que la Reina les dice”.

Matuanga. Es el negro que se perdió cuando vinieron de Guinea.

2.2.2.4.2. Parafernalia del Congo

Palenque: Para comenzar la celebración se adecua un *palenque*, que es el área donde se baila. El día 20 de enero, luego que se levanta la bandera los Congos van vestidos como tales a buscar los materiales para hacer el palenque y luego hacen la medición del pueblo.

“Ellos miden el pueblo, va uno con una pluma otro con un papel, con un hilo y van midiendo de aquí y de allá y bueno ya el pueblo esta medido, el pueblo es de ellos, entonces cualquier persona que entre al pueblo tiene que pagar un diezmo por entrar al pueblo, qué tu vas a pagar?, eso es cuestión tuya, el Congo no te exige. Ellos lo agarran y le dicen: tiene que pagar ... ellos tienen una persona que le dicen

“mita y mita”, ese es el que traduce lo que el Congo te dice, el Congo te habla en su idioma y el “mita y mita” te traduce al español lo que aquel te esta diciendo, entonces si tu tienes 10 centavos y quieres daselo se los das, si tu tienes un coco c ellos te lo aceptan y quedan tranquilos, entonces te dan un salvoconducto para que puedas entrar dentro de la comunidad”.

Cuando un grupo de Congos visita al de otra comunidad tiene que llevar su gente, sus tocadores y todo. Si ellos llegan a este palenque y no hay ningún Congo cuidando se adueñan de lo que hay ahí.

“Entonces el grupo de Congos que usted ve aquí tiene problemas, los ve usted dándole vueltas a ese otro palenque y los otros allá metidos, entonces dicen que les robaron el palenque, entonces ya tienen ciertas tradiciones, cuando ya le roban el palenque el uno al otro les dan pa’ allá les dan pa’ acá hasta llegar a un arreglo, hasta que todos quedan metidos dentro del palenque”.

Vestuario. Los Congos deben hacer sus propios vestidos que más que por su carácter especial se caracterizan porque durante la celebración se usan al revés. Así mismo deben hacer sus sombreros y tocados - que tradicionalmente incluían plumas de los distintos pájaros de la selva con múltiples colores - y contar con sogas que amarran en la cintura, además debe tener cada uno su vasija para participar de los repartos comunitarios.

La mujer casi siempre usa un “collaron” (hubo un tiempo en que se hacían collares de huevo de iguana seco para la Reina) y camisa de arandela. Adorna su cabeza con un sombrero (que en Coclé tiene algo de indígena y de afro), o se pone una cinta amarrada en la cabeza y cuando bailan lo hacen sin zapatos.

Los hombres deben tener saco camisa y el pantalón arremangado hasta la rodilla. Todo debe llevarlo al revés. Deben llevar el sombrero de paja, además deben cargar una soga, su vasija y su cuchara y llevar también su *manprada* o espada de madera. Tanto el Rey como el Juan de diosito o príncipe llevan corona.

Pacora: Con la palma pacora hacen un pequeño rancho que se quema el lunes de carnaval. Cuando lo van a prender hacen un disparo con una escopeta al aire y todos los Congos se van, desaparecen, y cuando aparecen ya están vestidos normalmente, ya no son Congos.

Baúl: El último día de la fiesta antes de quemar la pacora se representa la pelea del holandés con pajarito por la plata de la venta de los negros y en la representación se usa un baúl.

Namprada. Todos usan una espada de madera que le llaman *namprada* y que utilizan en la representación de la pelea por el baúl de la plata.

Provisiones para viaje a Guinea. El último día de fiesta, el lunes al mediodía se dice que se irán para Guinea (de donde dicen haber venido), todas las casas tienen entonces que estar cerradas porque el Congo esta recogiendo comida para aprovisionarse para un largo viaje.

“Todas las casa tienen que estar cerradas porque el Congo esta haciendo bastimento para ese viaje tan largo, si el llega a tu casa y tu casa esta abierta y tu tienes comida, él coge la comida la mete en su mochila y se la lleva y tu no tienes que reclamarle nada porque eso es tradición”.

El palo, la kujulla (o cabuya) y las hormigas de castigo. Afuera del palenque se dispone de un *palo* que sirve para amarrar las mandaciones que se roban a la Reina o a otros “castigados”, para lo cual se utiliza la *cujulla o cabuya*. Dependiendo del castigo que asigne la Reina, puede ponerse a la persona una *folofa*, que es una hormiga muy grande que pica muy duro, la cual se ha capturado previamente y puesto en un frasco, manteniéndola viva alimentándola con miel, caña u otras cosas. Si la pena es menor siempre tienen hormigas más chiquitas pero bravas – llamadas en la zona “candelillas” - y las alborotan para que piquen en los pies al castigado.

2.2.2.4.3. *Posibles significados y connotaciones asociadas al Congo*

Inversión del orden actual como expresión carnavalesca: Uno de los aspectos más sobresalientes del Congo es la inversión del orden vigente que se realiza a varios niveles. Entre ellos:

- Los Congos se ponen su vestuario al revés.
- Los Congos dicen las cosas al revés, lo cual constituye uno de los aspectos más elaborados de esta celebración.

“Si le dicen a usted que son mas de 2, es 1, si le dicen que son 5 son 2 y 1/2, si le dicen que son 4 son 2, si le dicen que si es no, si le dicen que no es si, entonces degeneran la pronunciación de las palabras y también tienen algunas palabras que si son africanas y algunos conceptos; por ejemplo, a la botella no se le dice botella ni tampoco se le dice limeta como le decían o dicen algunos grupos campesinos... ellos hablan de “mariposita” ese es el nombre que le dan a la botella.

Entonces si le vas a decir por ejemplo “tómese un trago en la botella”, dirán algo como: “no daso la mariporita”. No daso por decir: no se de, de la botella. “No daso bracao” - bracao es trago - “no daso bracao la mariporita”: tómese un trago. Si lo vemos en la forma correcta de decir, “tómese un trago de la botella” entonces ellos dicen “no daso” no se de “uno braco de la mariporita”. Así es más o menos..., si ellos se ponen a hablar parejo alguien que no sea conocedor no le entiende. Y hay algunos, los más viejos que todavía mantienen más la tradición que aprendieron mas hablar. Tienen varias palabras que son difíciles para un hombre, incluso para la misma gente del área. Los nuevos del área no lo manejan muy bien el vocablo. Lastimosamente se han ido muchos de aquello viejos tradicionales que ya pues, dejaron de vivir, que esos eran con quienes yo tuve la oportunidad de conversar desde cuando llegue por ahí” (Efraín Gutiérrez, en entrevista).

La salida de África. Con el Congo se actualiza la memoria de los afro descendientes sobre su procedencia y el juego y el baile permiten revivir pasajes del momento histórico en el que fueron sacados de su tierra y traídos a América. La pelea por el baúl de plata evoca la compra y venta de esclavos en la cual toman lugar preponderante los holandeses y los propios africanos quienes tuvieron parte activa en ese comercio. Se recrea la persecución de los negreros y el papel que jugaron los miembros de las tribus africanas que se hicieron cómplices de los primeros vendiendo a su propia gente. En la representación en torno al baúl el holandés sale perdiendo y el pajarito gana.

Retorno a África y a formas de organización social y universos simbólicos ancestrales. Entre los elementos de una cosmovisión ancestral africana que se recrea y que articula la organización social y universo simbólico, pueden entrelazarse.

1. ***La actualización del matriarcado como forma de organización social predominante.*** En efecto, la celebración parece permitir un retorno ritual al África y al matriarcado como forma de organización social ancestrales, a la vez que reafirma la autoridad que tiene la mujer en la cultura afro actual.
2. ***La actualización de un universo simbólico de marcado carácter totémico.*** En este sentido llama la atención que la Reina tiene su séquito y ella tiene la potestad de asignar nombres, identidades a quienes la rodean. Normalmente les ponen nombres de animales y otras seres, por ejemplo, a una muchacha le pueden poner nombre de culebra, al varón le puede poner nombre de otro ser, lo que normalmente se asocia a la figura de la persona cuando baila, según su parecido con tal o cual animal del área.
3. ***La conexión mítica con África.*** Hay aún en esta celebración connotaciones nítidamente religiosas, pues en el paroxismo de la misma los participantes más entregados parecen alcanzar el trance que los religa con sus deidades a través de la encarnación de sus personajes. En el logro de tales experiencias extáticas, el tambor es el elemento esencial en tanto que lleva a un nivel de comunicación profundamente espiritual para la cosmovisión afro descendiente.

Espacio de actualización de la organización social. En este ámbito el Congo juega también un papel muy importante en diferentes sentidos.

4. ***Como espacio de cortejo,*** aunque con reglas de protocolo bastante estrictas.

En el baile, pueden participar personas que se sientan atraídas, la muchacha o el muchacho que se gusten pero no pueden decirse nada ni tocarse... porque ahí las mujeres están de aquel lado y los hombres de este lado. Entonces cualquier hombre que se acerque al lado donde están las mujeres lo apalean y lo cogen y lo ponen preso, o sea lo ponen a la cujulla, porque pasa una cosa: usted y su esposa - porque esa es otra cosa y la tradición allá es así - la Reina en las tardes ella va y recorre toda la población y va pidiéndole permiso a los maridos para llevarse a las mujeres pa'l Congo, y va pidiéndole permiso a los papás para llevar a las niñas con edad

casamentera o chiquitas para el Congo. Cuando terminan de bailar o cuando cualquiera de esas mujeres quiere irse para su casa, la Reina la lleva con los Congos y con otras mujeres a dejarla a la casa donde la pidió. Entonces ellos tienen el deber de cuidar esa mujer, ningún hombre se le puede acercar porque ya eso es un pecado, entonces lo agarran y lo castigan, ni aun usted siendo el esposo de ella puede llegar allá a decirle cualquier cosa ... a “mira que yo voy pa’ la casa”, no, no, usted no puede acercarse donde están la mujeres, eso es tabú pa’ los hombres. Ellas pueden venir acá a donde estoy yo y decirme cualquier cosa y no pasa nada, si lo hacen así (sin más), pero si ella viene acá a donde estoy a tocarme a besarme o alguna cosa así, entonces a ella la castigan porque está haciendo impertinencias.

5. ***Como espacio de redistribución.*** En efecto el Congo es una celebración en la que todos aportan en la medida de sus posibilidades y a todos se les trata por igual al momento de compartir.

En ese momento ... todos somos una tribu, no hay diferencias de este al otro, cuando estamos en el Congo no vale que tu tengas plata, ni que seas autoridad, ni que seas más bonito que yo ni más blanquito ni más negrito, ahí todos somos Congos, ahí vale todo el mundo igual.

6. ***Como articulador de redes sociales de apoyo.*** En este sentido el Congo puede funcionar de manera similar a la junta o asumir explícitamente esa investidura. Por ejemplo, cuando alguien de la comunidad que está organizando el Congo necesita tumbar un monte, podrá convocar a los muchachos que son Congos para ayudar en la tarea a cambio de recursos para la celebración; recursos que serán puestos a disposición, como se dijo, de la Reina.

En una modalidad similar, los Congos también operan como “uniones temporales de trabajo”. En efecto los Congos en donde se mantiene más fuerte la tradición pueden asumir incluso compromisos contractuales para tareas que requieren mano de obra intensiva, hecho lo cual pueden convocar el apoyo de la comunidad para agilizar el trabajo y contar así con unos recursos para la celebración conseguidos con el apoyo de la gente.

2.3. Vestimentas

Un rasgo cultural apreciable en los campesinos de edades de 40 y más es el uso de sombreros “*pintao*” o de junco, mientras que en la población joven es característico la utilización de gorras, suéteres, pantalones (blue jeans), en vez del sombrero tradicional y de los pantalones de tela, esto obedeciendo al factor migración. La población joven es la que mayormente emigra por razones de estudio y empleo; esta al regresar atrae nuevas costumbres a su pueblo de origen.

El vestido es acompañado principalmente por las botas de cauchos y donde las tradicionales cutarras disminuyen, aunque todavía es común, observar pobladores sin calzados.

La chácara, también es un complemento que disminuye en el atuendo del campesino, al contrario de décadas pasadas donde era utilizada en las diversas faenas.

Anteriormente para las ocasiones de bailes, las mujeres vestían polleras, montuna y vasquiña con dos arandelas y los hombres con pantalón, sombrero pintado “pintao” y camisa por fuera de los pantalones.

2.4. Artesanías, Edificaciones y Artefactos

Nos ocuparemos aquí de algunos de los aspectos más representativos de a *cultura material* propia de los campesinos de la ROCC. Hablamos de artesanías artefactos y edificaciones porque nos ocupamos de la cutarra y el sombrero en el primer sentido, del cayuco en el segundo y, en el tercer sentido, de la construcción de viviendas, capillas y otras edificaciones con la técnica denominada de “embarra’ o embarrada”, en la que las paredes se forman mezclando paja y barro. Como en los otros apartes, haremos mención de algunas relaciones de estas expresiones de la cultura material con aspectos económicos, de la organización social, e ideológicos del campesinado.

2.4.1. El Sombrero

Es la artesanía más apreciada de la región, se elabora a partir del tejido de fibras vegetales. Las fibras más utilizadas son la bellota (cogollo nuevo), el junco, las hojas de chonta, las hojas de chiná (es un bejuco), la hoja de pita (se extrae de una palma), y en algunas regiones la paja denominada Marcellada blanca.

“La fibra vegetal puede ser extraída del cogollo de la palma de chonta, del cogollo de la palma de bellota, del maquenco, de la majagua, del arbusto balsa o balsa, de la pita (se confecciona la chácara o la bolsa), de cabuya (ágave), del junco o papiro, de la corteza del cucúa y de otros. Con esas fibras se pueden confeccionar adornos, sombreros, hamacas y otros. Se colorean con tintes naturales como, por ejemplo,: para el amarillo se usa yunquilla, camotillo, jengibre dulce, palo de mora, morillo, alcarreto y cocobolo; para el color rosa se usa cocobolo y bejuco nimí; la tintura negra la toman de una palma que se llama “chonta”; para el color café se usa el mangle rojo” (información condensada de diferentes informantes).

El sombrero es un producto que, dependiendo de la calidad de su elaboración, puede tener un muy buen precio en el mercado. Se dice que un sombrero de primera calidad puede estar costando entre ochenta y ciento cincuenta Balboas. Su elaboración suele ser, hoy en día, un asunto de tradición familiar y un oficio en el que algunas personas se han ido especializando. Son muy conocidos y respetados en primer lugar los artesanos de sombreros del Distrito de La Pintada, se destacan en su elaboración la gente de Cuteva, Cutevilla, Los Molejones, San Juan de Turbe. También hay artesanos/as de sombreros en los distrito de Penonomé y Donoso, en comunidades como Sagrejá, Naranjal (quienes se

ven obligados a comprar la materia prima porque cerca de la comunidad ya no se consigue), Renacimiento U, San Pedro, San Miguel Centro, Santa María, etc.

El aprendizaje del oficio en el caso de elaboración de los sombrero como de las demás artesanías, es sobre todo un asunto de tradición familiar, caso por ejemplo de la familia Rivera en la comunidad de Boca de Tucué (cuenca del Río Toabré), la familia de Nicolás Rodríguez en Cuteva. Estos pueden ser trabajados tanto por hombres como por mujeres. Los sombreros mayormente confeccionados son el “*pintao*” y el de junco.

Aunque todavía hay campesinos (hombres y mujeres) que los hacen y los usan, la tendencia es a que disminuya su producción. La razón es que el recurso natural, como la bellota, está escaseando, con lo que aumenta su precio y se pierde rentabilidad y competitividad³⁴

Los recursos utilizados para la elaboración de un sombrero “*pintao*” son: el cogollo nuevo de la bellota, hojas de chonta, hojas de chiná (es un bejuco), hoja de pita (se extrae de una palma).

La siguiente descripción de la Sra. Elvira Martínez de la comunidad de Tambo, permite hacerse una idea del proceso de elaboración de un sombrero “*pintao*”.

“Se extrae un cogollo nuevo de la bellota, se quita aquella parte de la orilla más gruesa de la hoja (pajita) quedando la parte del centro más nueva, en color verde claro. Estas hojitas (son largas y delgadas) se cocinan por una hora hasta que queden blancas. Al día siguiente se saca hojita por hojita y se deja al sol por dos días y tres noches de sereno. Con esto empezamos a tejer de dos-dos para un lado y tres por debajo. Para esta trenza se utilizan quince hojitas o pajitas.”

Los diseños en tarco, se elaboran en base a la chonta y la chiná (el cual es un bejuco que se machaca, saliendo un color rojo). La chonta y la chiná se cocinan juntos y después se mezcla con el lodo de ciénaga, dejándolos toda una noche, después se deja secar, tomando un color negro.

Se extrae la hoja de la pita (del tipo larga y ancha) y se raspa, del cual queda un hilo, el cual se lava con jabón y se coloca al sol, que posteriormente su estado permite la creación de los hilos. La función de la pita es para coser.

En la fase del tejido, de un cogollo de bellota salen nueve trozos tejidos, cada trozo tejido es una enjira crineja, a la cual se le van añadiendo otras, hasta completar nueve crinejas. Una vez elaborada las crinejas, se pasa a elaborar los tarcos; para el mismo se necesita quince hojitas (o pajitas) blancas y quince de la chonta (ya negras). Se teje una blanca con una negra, manteniendo la blanca arriba y la negra abajo en una vuelta, terminada la vuelta, se cambia la forma de tejer, con la blanca abajo y la negra arriba. Esto es para lograr el diseño que se aprecia en el

³⁴ Un cogollo de bellota a precio de hoy cuesta aproximadamente 0.15 centavos y para elaborar un sombrero se necesitan 25 cogollos; y 15 hojitas (pajitas) de chonta que valen a 0.10 centavos cada una.

sombrero. Para esto la medida es de cuatro jemes en la plantilla. En un sombrero pintao solo son dos vueltas de tarco en la plantilla, dos en la copa y alas”.

Un sombrero “*pintao*” consta de plantilla, copa y ala, con seis elaboraciones con chonta cada una con dos vueltas.

2.4.2. *La Cutarra*

Esta especie de sandalia la elaboran los hombres utilizando el cuero de vaca, al que se somete a un proceso de tinturado con productos extraídos de la corteza de algunos árboles como el *nance*, *cavimo* y *mangle*. Para extraer la tintura se hierven las cortezas. Los tintes se aplican calientes para que impregnen bien en cuero, luego este se pone a secar. Cuando ya el cuero está listo se cortan y elaboran las suelas, que en el léxico de algunas regiones se llama “*curtar*”. En la parte superior se ensambla un tejido de cuero que puede variar en su diseño y que es hecho por personas expertas.

La cutarra ha identificado durante años a los campesinos del interior, convirtiéndose en un símbolo a nivel nacional de la rusticidad de su cultura y, además, de su pobreza. “El que está pa' pobre, cuando se encuentra una cutarra, ese zapato no tiene cueros” dice un proverbio popular.

2.4.3. *Otras artesanías*

Entre las principales artesanías, diferentes a las más tradicionales y conocidas, se encuentran en el interior los muebles de mimbre³⁵, como caso de la comunidad Chiguirí Abajo, las bateas, comunidad de Renacimiento U y San Pedro, los muebles de madera, motetes o canastos. En la costa se hacen motetes de “*naza*” que son utilizados en recolección de camarones, muebles de madera y en especial bancos de matamba forrados con bejuco ajo y en algunas comunidades hamacas. Excepcionalmente se encuentran otro tipo de artesanías a destacar como las sillas de montar a caballo que hacen los talabarteros en la comunidad de Nuevo Rosario, o los cubiertos para comer con adornos de flores hechas de madera, en la comunidad de Alto de la Mesa (cuenca Alta del Río Indio), o las ollas y cazuelas de barro que aún se hacen en unas pocas comunidades³⁶.

La tendencia que parece ser generalizada para la producción artesanal en la región, es la disminución o incluso desaparición en algunos casos de la cultura material. Las razones que exponen los moradores son de nuevo la escasez de la materia prima (productos naturales); la escasez de recursos económicos que dificulta estar saliendo a realizar la venta, obligando a depender de intermediarios que pagan a bajos precios, la competencia y los precios de venta que no compensan con el trabajo destinado a la elaboración. Estas razones hacen que las destrezas que tienen los adultos mayores sean cada vez de menos interés para los jóvenes.

³⁵ Los muebles de mimbre se elaboran principalmente con los bejuco de marica verde y granadillo, solo que para la consistencia o parte fuerte se utiliza la palma de matamba.

³⁶ Ver Cuadro 8: Artesanos según especialidad por comunidad.

La siguiente descripción del señor Aurelio Soto, artesano de la comunidad de Bajito de San Miguel (cuenta del Alto Río Toabré), nos permite aproximarnos al proceso de elaboración de una artesanía de la gama de la cestería, conocida en la región como “motete” o canasta y lo que sucede en el momento de la comercialización de este tipo de productos.

“Los recursos utilizados son: bejuco marica, bejuco verde y granadilla. Hay que tener dos a tres ramos (as) de bejucos que equivalen a treinta y cuatro fibras entre los tres bejucos para hacer un motete de tamaño normal. Por cada bejuco se extraen catorce o diez y seis fibras.

Se inicia cortando dos brazas. Se empieza a tejer con veintiséis fibras para hacer la base del motete, se toma otra fibra para darle la forma de horma y se continúa tejiendo las vueltas hasta llegar al tamaño deseado. Una vez llegado al borde se regresa y se teje hacia abajo, al punto de inicio (base) y se finaliza el tejido cerrando las fibras para que no se suelten y los pedazos que sobran se cortan. Se elabora un acabado al borde.

El precio de un motete de tamaño normal puede estar para los miembros de la comunidad en B/. 4.00. Para una canasta de ropa, puede variar el tejido y se le incorpora madera, como el sangrilla ya que ésta es flexible. También, se elaboran las bolsas de mercado y canastas para la cosecha del café”.

El Sr. Aurelio reitera la dificultad para encontrar la materia prima y lo que ello implica al momento de hacer la venta.

“Para la recolección de la materia prima hay que encontrar un monte que en quince o veinte años no se haya desmontado”, luego de cortada las fibras, el trabajo es muy delicado y conlleva muchas horas de trabajo y al final poco se le saca. Yo aprendí ayudando a mi abuelo, ahora, solo un hijo aprendió a confeccionar sombreros y motetes, ya que mis demás hijos están estudiando.

La venta de un motete se puede realizar en la comunidad y en otras vecinas, ya que un motete es considerado una herramienta de trabajo en la producción y la cosecha. “Una cosecha de maíz, sin motete es difícil”. Sin embargo, aun así, el motete es desplazado por sacos traídos de afuera que montan sobre los caballos. Hay cierta resistencia de algunos moradores de adquirir un motete pues consideran que B/. 4.00 es caro, a diferencia de otros años que costaba B/. 2.00. Mientras el recurso natural sea difícil de encontrar, el precio se mantiene o aumenta”.

2.4.4. El Cayuco

El cayuco ha jugado un papel muy importante en la historia de la región como vehículo de transporte de pasajeros y de carga. Sobre todo en los últimos veinte o veinticinco años debido a la entrada de los motores (fuera de borda) los cuales permitieron cubrir distancias mucho mayores en menos tiempo.

La entrada de los motores y el incremento en el uso de los cayucos fue una de las razones (además de la entrada de caminos y carreteras por varios sectores de la ROCC), que hizo que dejarán de llegar a poblaciones como Miguel de Borda las lanchas de comerciantes que anteriormente llevaban víveres y otros productos y compraban a su vez, los productos de extracción que tenían mercado en el momento (caucho³⁷, níspero, café, guineo y otros).

Sobre el cayuco como artefacto, su construcción y sus variedades, recogemos aquí las declaraciones del señor Efraín Rodríguez de la Comunidad de Boca de Tucué (Río Toabré). Los apartes que siguen se han editado para facilitar su lectura.

“Los cayucos se hacen de árboles grandes gruesos, principalmente de bateo, o cedro amargo cuando hay, sino de Guabinillo, Taraño o María principalmente. Los más usados son el Guabinillo y el Bateo.

(Sobre quien lo hace)... tiene que ser un buen artesano, hay artesanos especiales para hacer los botes, hay botes chicos para río, hay botes para el mar, chico o grande y luego tienen que haber un carpintero para realzar el bote que va para el mar, hay gente que trabaja especialmente eso. Bueno el árbol se derriba en buena luna menguante, se mide, se corta, entonces se ahila, tiran la línea de un canto al otro y hay le van dando la figura. Primero le cortan arriba, lo aplanan arriba y luego ahí dibujan la figura y van dándole la forma afuera y adentro. Usan hacha y ahora usan mucha sierra; azuelas de distintas clases, la media llana, la llana y la gurbia. y luego sacan las curvas que le van a poner que son mas delgadas y lo realzan con madera de cedro o madera de laurel, entonces dependiendo la forma que le den así mismo el cayuco navegará bien, navegará mal, será celoso o no será, pero ese trabajo es trabajo de especialistas.

... Ambos, el artesano de cayuco campesino y el costeño, tienen fama (como constructores de cayucos), porque el costeño trabaja para ellos y el campesino también trabaja para el costeño. Son solamente ciertas personas que saben hacerlos, no todos conocen los procedimientos, hay gente de mucha fama allá arriba (en las cuencas), hay gente de mucha fama abajo (en la costa).

... En cuanto a la capacidad de carga, hay más o menos mil libras, dos mil libras, dependiendo el porte del cayuco, de lo largo ¿no?, hay hasta de cinco toneladas y más, hay cayucos bien grandes que tienen capacidad para llevar bastante carga”.

Sobre la relación entre los cayucos y los motores y el transporte que se hace en estas embarcaciones agrega.

³⁷ A finales del siglo XIX, los productores vendieron caucho o fueron a cosechar tagua a las montañas limítrofes entre las provincias de Colón y Coclé, a comerciantes intermediarios que vendían estos productos a europeos o estadounidenses. El comercio de algunas frutas, resinas y materia prima continua hasta mas o menos la década del 1930, cuando se reemplaza la materia prima – tagua y caucho – por productos sintéticos, aunque se dice que la venta de caucho vuelve a ser importante hasta mediados de la década de 1940.

(Hablando de lo que demora un viaje desde la comunidad de Coclé del Norte hasta Colón). *“Eso depende del porte del cayuco, de la capacidad del motor y la forma en que este el mar, si el mar esta picado coge uno mas tiempo porque uno no puede apurarse, si el mar esta totalmente bonito, entonces esta ya uno va cogiendo 4 horas y media, 5 horas máximo, porque los motores generalmente los compra uno de acuerdo al porte del bote... del cayuco. Tu le vas a poner un veinticinco a un cayuco de veintiún pies o hasta treinta pies, pero va a caminar un poco (más) ligero el de veintiún pies que el de treinta pies, porque también depende de los cortes que tenga el cayuco, hay cortes que detienen el cayuco, hay cortes que el cayuco pasa el agua pasa abajo rápido ... hay gente que dice vamos a hacerlo para que cargue y para que camine, o sea carga y es rápido y hay otros que dicen vamos a hacer un cayuco para que camine, ese camina mucho, anda muy ligero pero entonces no carga mucho. Generalmente la gente le gusta un cayuco que cargue y que camine. Lógicamente no va andar tan rápido como otros que sean camineros na’ mas, entre mas largo es el bote mas rápido anda, entonces también depende si es un setenta y cinco, si es un cincuenta, si es un cuarenta y cinco, un sesenta o un ciento veinte o no”.*

El señor Nicolás Villarreta de la comunidad de Guásimo (cuenca del Río Miguel de La Borda), quien es el más reconocido en la confección de botes, comenta algunos detalles del proceso de construcción:

“Los botes se construyen de madera laurel o cedro principalmente. Una preocupación es que el arco del cayuco sea más bajo para que el motor trabaje menos, la proa más arriba para la defensa en la mar, las panetas, una para manejar y la otra es para visualizar al frente y la proa, que debe contar con un banco de vela necesario para amarrar y que no se parta.

Un bote puede durar hasta veinte años. En la confección del mismo se utiliza tres o cuatro galones del pegamento de cola marina. Un galón de la misma cuesta B/. 100.00. También, se utiliza la pintura marina. Un bote de estos puede llegar a valer en promedio hasta B/. 700.00 según el estilo y la forma”.

2.4.5. La quincha de barro

La “quincha” ha sido durante mucho tiempo el recurso con el que han contado los campesinos de la ROCC para levantar las paredes de sus viviendas, capillas y escuelas. El proceso grosso modo es el siguiente: se reúne una cierta cantidad de un tipo particular de paja que se suele llamar “paja peluda”, así como la madera para las columnas o parales y las denominadas “batitas” que van atravesadas. Se pica una cantidad de tierra y se invita a un grupo de personas, amigos y/o vecinos para pisar la tierra que se le echa agua hasta que se tenga un lodo homogéneo. *“Ahí todos se meten al baile”.*

Después se mezcla la paja con el lodo lo que se llama “batir la paja” y, por último, se va poniendo la mezcla en el entramado para formar las paredes, procedimiento del que se encargan personas expertas. Las construcciones más tradicionales tenían paredes de este

tipo y techo o cubierta hecha de paja también, aunque de otro tipo. El barro se utiliza además para hacer fogón Lorena, hornos, y tejas.

A las reuniones para levantar ese tipo de edificaciones se le llama “*junta de embarra*” o “*junta de embarrada*” y tradicionalmente se acompaña, como se indicó antes, del consumo de chicha fuerte o guarapo y termina, por supuesto, con una cumbia. Además de las viviendas, la mayoría de las capillas y escuelas construidas en principio en las comunidades se hicieron con esta técnica³⁸.

2.4.6. *La construcción de la Vivienda*

Si bien hay una tendencia a la disminución de las viviendas construidas de quincha con techo de paja en la comunidades del interior de la ROCC, las mismas pasan por un proceso de transformación, según los pobladores de mejora, al reconstruir las viviendas reemplazando el techo de paja por el de zinc y en algunos casos por tejas de barro, las paredes de quincha a madera y finalmente a concreto. En las zonas mas “centrales” ya quedan muy pocas de las edificaciones tradicionales de quincha de barro. Las viviendas en su mayoría son construidas en bloques y techo de zinc y otras de madera y penca.

“Una casa de quincha está formada por las siguientes partes: “Los horcones, o maderos de corazón de macano, clavados en las esquinas de la casa. La solera, o viga de amarre, regularmente de carbonero, o de mangle de montaña, árbol de los bosques. La solera atravesada, o sobresolera, que va de una viga de amarre a la otra. Los paraleles, o maderos paralelos en medio de las paredes, que ayudan a sostener la solera y a los cuales se les amarra la madera para la lata o la caña brava o blanca. Los paraleles descansan sobre estacones de macano que sobresalen del piso un pie. Las alfadas, o maderos que van de la solera al caballetero, para soportar la penca conga o real o las tejas. La penca se amarra con el bejuco podrido. Las tejas descansan sobre la caña amarrada horizontalmente a las alfaldas. Los paraleles y las alfaldas pueden ser de madera tití, madroño u otras. El caballetero es el caballete o lomo del tejedor. Entre la solera y el techo se construyen en los ranchos y en las cocinas los jorones, que sirven respectivamente para dormir o para almacenar los productos del campo. La madera para la lata son varas delgadas que se amarran a los paraleles con bejuco corral para el embarre; son de camaroncillo, jira (palma), escobita y clavelillo. Se usa también la caña blanca o brava. Los costados y las culatas son las vertientes principales y secundarias del techo”³⁹

El área de la cocina se encuentra separado de la vivienda, pero muy cerca. Por lo general tiene techo de paja y se parece a una enramada. Anteriormente una cocina típica presentaba las siguientes características:

“El fogón está hecho de barro sobre cuatro estacas; pero antes y aún ahora se usan las tres clásicas piedras en el piso. Las ollas eran de barro de todo tamaño y forma

³⁸ Ver Capitulo: “Redes Sociales en la ROCC”.

³⁹ Noto, José. Op. cit., página 64.

*y aunque sencillas. Las pailas de hierro han llegado últimamente. La cazuela servía para cocinar la tortilla; el cántaro para fermentar la chicha; la tinaja para conservar fresca el agua. Los distintos mecedores de madera servían para remover la comida y la calabaza para servirla. La comida era servida en plato de madera y se comía con cuchara de coco de palma. La totuma es a la vez vaso y taza para beber. El pilón servía para pilar todo: arroz, maíz y café. La candela se encendía con piedra viva golpeada con el dilavón de hierro y la chispa prendía la yesca o la mecha de algodón; servían para el fogón, la lumbre y la pipa que en ese entonces se fumaba mucho. La cocina se barría con escoba de palma y el patio con escobilla. Los asientos eran de puro tuco de lano y cuando sobraban comensales, algunos de ellos comían agachados. La mesa y los pilones eran de corazón de macano, decorutú y de espavé. En la cocina había moledor de piedra para el maíz y este se amasaba en una batea ancha y redonda. Al calor de la llama se ahumaban las carnes y el pescado, se asaba el guineo y se revivían leyendas y viejos recuerdos”*⁴⁰

En las comunidades de la costa, como por ejemplo en Miguel de La Borda y Coclé del Norte es apreciable las viviendas construidas en concreto y panalíc, pues el zinc se deteriora por la sal. Y el resto de las viviendas son construidas en madera y penca sobre tambos o pilotes.

Los horcones de este tipo de viviendas, son de almendro, bejuco, cuaja, o níspero. Hacia el plato de arriba, se utiliza alcarreto, laurel, maría y el criollo para la base. Los parales son de laurel, alcarreto, maría y bateo. El piso es de níspero, almendro, alcarreto, maría y laurel. El caballete o alboliadura es de alcarreto, bateo, laurel, maría, criollo y con cerca de cedro.

Nos comentan que para la construcción de una vivienda de este estilo, se toma dos días “*cerreando*” la madera rústica de la mesa hacia arriba, un día para los horcones, dependiendo de la distancia puede llevar hasta tres día cargándolos; dos día de máquina para sacar la tabla del piso y tres días para cargarla. La tabla de la cerca son tres días “*cerreando*”, para cortar y llevarla donde se efectuará la construcción son tres días; para cobijarla se realizan juntas de 12 personas que en medio día ya puede estar cobijada y el resto de la tarde para aplicarle el caballete y amarrarle la hoja de la guágara.

De esta forma, calculan que la construcción de una vivienda de madera con techo de guágara puede llevar hasta un mes, dependiendo del traslado de la madera trabajada. El precio comprende, la máquina que cobra B/. 20.00 por día, la gasolina, y dos pintas de aceite diarios. Un galón y medio cuesta B/. 3.50 y dos pintas de aceite, B/. 3.00. Es decir, B/. 220.00 aproximadamente.

⁴⁰ Ibid, página 67.

2.4.7. *Los Trapiches para moler caña de azúcar*

Anteriormente los había de 4 clases: trapiche “la vieja” o “la mandíbula” o la “muela”, hecho de un solo tronco con un hueco. En él se machacaba la caña con un palo y por un canal, labrado en el mismo tronco, caía el caldo en la vasija.

Trapiche “revienta pecho”, hecho con dos palos verticales y dos bolos o rollos horizontales con ranuras. Trabajaba como una secadora de ropa. Los bolos eran accionados por dos hombres, quienes debían hacer un gran esfuerzo dando vueltas a las maniguetas, de donde le viene el nombre.

El trapiche de dos o tres bolos o cilindros de madera de guayacán, que descansaban en una base de macano llamada “las madrinas”. Las otras partes eran de maderas diferentes. Una de ellas era “el varón”, un palo al cual se amarraba el caballo por la mijarra, con el ojo izquierdo tapado, para ayudar a moler.

El trapiche de hierro es igual al anterior. Sin embargo, entre el trapiche de hierro y el de bolos, se prefería este último hecho por nacionales. Aunque menos productivo, daba más sabor y mejor calidad a los productos de la molienda, dicen los viejos.

2.5. Creencias y Leyendas

Algunos pobladores manifestaron que anteriormente se mantenían variadas creencias y leyendas y que el hecho de habitar en medio de las montañas en forma aislada, apoyaba cualquier historia. Los niños y jóvenes de aquellos tiempos creían en todo lo que les decían sus mayores. En la actualidad, la juventud busca descubrir y si se escucha algo extraño, es considerado como algo cotidiano.

Aún así mencionaron las siguientes leyendas:

2.5.1. *La Tulivieja*

Considerada como la representación del mal y el pecado, la gente le tiene temor. Cuenta la leyenda que “un espíritu encarnó en una bella mujer. Tuvo temprano amores y nació una hija que ella ahogo en el río para ocultar su pecado. Dios la castigó convirtiéndola en la “Tulivieja”. Desde entonces busca sin descanso a su hija por las orillas de los ríos con ronco y terrible llanto.

Ampliando la versión anterior, la autoridad segmentaria de la comunidad de Tres Hermanas, señor Pastor Martínez Chirú, dice lo siguiente:

“La “Tulivieja” es una especie de llorona de la cual se dice que por estar de parrandera descuidó a su pequeña hija y cuando regresó de la fiesta ya no la encontró. Al iniciar su búsqueda es tanto el deseo de encontrar a su hija que cada vez que escucha el llanto de un niño recién nacido, se acerca creyendo que es la

niña que perdió. Para alejarla, los padres de niños pequeños deben realizar un ritual, el cual consiste en quemar alguna esencia (incienso, caraña- látex de una planta que se endurece y sirve como pasta natural que sale del árbol caraña, se quema y ahuyenta a los espíritus), y hacer ruido con pailas, para que la tulvieja piense que están repicando las campanas de la iglesia llamando al acto religioso. Esta es la forma de espantar a la tulvieja a la que nunca se le ve, solo se escucha. En comunidades como Boca de tucú se conoce con el nombre de la Tepesia”.

2.5.2. El Chivato

Otro personaje del que se habla en estas comunidades es del *chivato*, duende que tiene forma de chivo pero diferente a los que hay en la zona con un bramido que parece el de una bruja. No es parecido al de un animal común y da temor, su olor es muy fuerte lo que permite reconocer que es algo malo. El *chivato* persigue a las personas, el espíritu que aparece puede matarlas sino tienen valor, cuando se escucha en los potreros a los caballos corriendo de un lado a otro, se dice que es el duende que anda cabalgándolos, otros dicen que son las brujas que andan a caballo.

2.5.3. Los Duendes

Según la creencia popular, viven en los cerros inaccesibles, en los charcos hondos y en los ríos turbulentos. Los niños los ven como otros niños que les dan regalos y los atraen hacia sus guaridas. Igualmente sugestionan a los grandes, se los llevan y los encantan. Dicen que se les puede escuchar chirriar y verlos encima de los techos de las casas con mirada torva de perro. Los duendes tienen la capacidad de entrar en las casas en las noches, a pesar de estar bien cerradas puertas y ventanas; dicen que entran a chuparse la sangre de quienes duermen y les deja moretones, quedando las víctimas en estado lastimoso.

La defensa contra los duendes son los resguardos, escapularios y cruces; es por ello que a los niños recién nacidos les amarran un lacito o pulsera en un brazo del cual cuelgan un cachito o un diente de algún animal, éste actúa como contra.

2.5.4. Las Brujas

Se distinguen de dos clases: las comunes y las zánegas. Las primeras son las que acostumbran jugar con las personas (dejan moretones, y hacen del sueño una sensación pesada), y las segundas, consideradas las malas, son las que se transforman en animales y pueden llegar a provocar daños físicos y emocionales. También, se menciona que para las mismas, hay personas que saben oraciones que las pueden hacer caer o dejar sin movimientos. Se dice, que si se escucha el silbido de una bruja, haga la prueba de ofrecerle sal y a la mañana siguiente, ella llegará a donde usted.

Una leyenda que se cuenta por ejemplo, en la comunidad de *Tambo* (cuenca del Río Toabré), dice que por los lados de la Loma del Sapo aparecía el *chivato*; bultos oscuros que

cruzan por delante de los caminantes a altas horas de la noche y en otras ocasiones, una mujer vestida de blanco en el cementerio o sentada en una piedra a orilla del camino.

Se recuerda también, una ocasión en que al Sr. Jacinto Velásquez por la comunidad de *Tambo Arriba* (cuenca del Río Toabré), de regreso a casa, después de haber compartido algunas cervezas con un grupo de vecinos, sintió una presencia que caminaba a su lado acercándose cada vez más hacia él, hasta lograr agarrarlo y arañarlo. Para alejar esta presencia empezó a rezar y entonces desapareció y así se dio cuenta que estaba en un monte lejano del camino inicial y se encontraba arañado.

Hay un hecho que sucedió en el año 2000 en *Bajito de San Miguel*. Es el caso de la niña Rosa Barrios de apenas 3 años, que un día salió con la mamá a buscar leña a la montaña, la misma se alejó y estuvo desaparecida por dos noches. Al encontrarla la familia, la niña estaba en buen estado de salud y sin señales de cansancio o deshidratación.

El Sr. Juan B. Lorenzo de la comunidad de *Boca de Tucué* (cuenca del Río Toabré), nos relató algunas leyendas que fueron contadas en algún momento por sus antepasados y que tienen que ver con extrañas visitas a parejas en sus dormitorios y en las cuales las mujeres despertaban con la huella de un tigre por ejemplo, en señal de la presencia maligna. Otras dos leyendas son las siguientes:

“Había una vez una pareja en Boca de Tucué que regularmente mantenía desacuerdos en el hogar. Una noche lluviosa la Sra. escuchó que las gallinas estaban espantadas, la mujer alterada llamó a su esposo para que saliera y observara que pasaba; este obedeció pero al no observar nada anormal se acostó. Nuevamente, la mujer escuchó a las gallinas espantadas y llamó a su esposo, quien en esta ocasión no atendió; a lo cual ella enojada le dijo que era un soquete y decidió, entonces salir ella. Esta vez el esposo escuchó las gallinas espantadas y el grito de su esposa, él rápidamente salió y sólo alcanzó a observar que se llevaban a arrastras a una persona y así también lo observaron otras personas. Nunca más supo de la mujer.

Un cazador que no creía en las brujas y tenía la costumbre de salir en altas horas de la noche. Un día este señor se encontró con una vecina y esta le hizo la salvedad de cuidarse de las brujas a lo que él le contestó que si estas le aparecían, él sabría tumbarlas. Llegó la noche, observó un venado, apuntó y disparó y con su lámpara de carburo empezó a caminar hacia allá, más adelante la lámpara empezó a fallar, algo le tumbó la escopeta y sintió una sensación extraña. Al llegar al sitio y lograr alumbrar, se percató que se encontraba en el lugar de inicio y con poca ropa.

Al amanecer él escuchó un ruido de persona y observó su pantalón a un lado y todo aparecía normal y tranquilo. De regreso a su casa se encontró nuevamente a la vecina, él le contó lo sucedió a lo que ella solo asintió con una risa, esta era la bruja que había jugado con él toda la noche”.

El Sr. Juan B. Lorenzo al respecto, aconseja que no es sano manifestar en público y donde hay personas extrañas, *no creo, pues el diablo existe*. También, recomienda, que si alguien toca la puerta en la noche no debe abrirse y si se escucha que alguien llama no debe responderse.

2.5.5. *Otras leyendas*

Se relata en la comunidad de *San Pedro* (cuenca del Río Toabré), lo siguiente: En los Arenales antes de llegar a San Pedro se observan en algunas ocasiones a una puerca paría y en otras, a una mujer desnuda, a las 12:00 de la noche. En el cementerio, hay ocasiones que se escuchan voces a altas horas de la noche, y en otras ocasiones se escucha la “*vieja de monte*”.

Pasando por la loma del Cucuá, cercana a la comunidad de *Los Pilares y Alto del Coco*, algunos moradores se han encontrado con una gallina a veces negra, otras, blanca, cerca de la cruz de cemento. Lo extraño es que ésta es un área desolada donde no hay viviendas cercanas. De igual forma, también se ha observado el bulto de una mujer amamantando a su hijo. Esto sucede pasado las 12:00 de la noche.

Para el año 2000 se escuchaba en la *Quebrada La Encantada* (cuenca del Río Coclé del Norte), el juego de niños (considerado por los moradores, como la presencia de duendes), a altas horas de la noche, cuyas voces y gritos de juego no permitían el descanso de las personas. La comunitaria Margarita Domínguez habló con el Padre y éste le proporcionó agua de bautismo y le dijo que la vertiera en forma de cruz en las piedras y en el área de juego. Después de este día no se escucho más.

En el Cerro del Cuicará en el camino real se aparecen perros que acompañan a los caminantes durante el recorrido y después desaparecen. Fue la experiencia de Pedro González y Matías González de la comunidad de La Encantada.

En el cementerio de la comunidad de *Lourdes* (cuenca del Río Toabré), hay noches que se escuchan los rezos de un gran grupo de personas que posiblemente, a consideración de los moradores, sean brujas.

En la comunidad de *El Guayabo* (cuenca del Río Toabré), por la bajada cerca de la Quebrada de El Guayabo se observan y se escuchan voces, en las noches.

En *Boca de Lurá* (cuenca del Río Toabré), en el camino real para la época de la Semana Santa se escuchaban silbidos y se decía que eran las brujas. También, aproximadamente a las 6:30 p.m. se veía una mujer vestida de blanco.

Para el invierno en la Loma del Níspero y el cual ahora es potrero, se escuchaba un extraño ruido que nunca se distinguía si era en el aire ó el suelo y que de momento desaparecía.

En 1955 en la comunidad de Boca de Tulú (cuenca del Río Toabré), del centro del cementerio salía una mujer llorando con un bebé en sus regazos, acompañada de una brisa

fría. Con el correr del tiempo, una señora de 60 años que pasaba frente al cementerio la vio y llena de valor le dijo: *Tus malas acciones te tienen así, si no lograste satisfacción, aléjate y no regreses más.* Se dice que después de ese día no se vio más.

Hace unos diez años, el Sr. Roberto Sánchez de la comunidad de *Las Palmas* (cuena del Río Caño Sucio), experimentó, según él una situación extraña, cuando al buscar un caballo a las 6:00 a.m. de pronto apareció una gallina en medio de los caballos, que continuo y se perdió en el rastrojo y desapareció. Dice, que esta gallina la han observado en reiteradas ocasiones y de diferentes colores.

En el lugar conocido como La Cerbatana, en la comunidad de Alto del Limón (cuena del Río Caño Sucio), sucedía que dos veces por semana pasaba una vaca bramando hacia la cabeza del río entre las 6:00 y las 11:00 p.m. Nunca se dejó ver, solo se dejaba escuchar.

En el sector de El Gritón, hay un Chorro de 4 metros de altura, en el que se cuenta que una vez, el señor Bernardo Martínez al regresar de Banaso a eso de las 9:00 p.m., escuchó un grito de un hombre al cual él le contesto. Bajando por la Quebrada Límites sentía una presencia extraña cada vez más cerca y que le provocaba miedo. El continuo su camino a caballo, cuando al pasar por un área de rastrojo y después por un desmonte, cerca de la casa, el caballo no quería cruzar, al obligarlo a cruzar el animal corrió a velocidad. Llegó a casa con miedo y quito la montura. Esta misma historia le sucedió a otras personas de la región.

El oso hormiguero es considerado un animal maligno entre los habitantes de la ROCC. El mismo identifica a las personas que practican el oscurantismo. Al identificar a alguna de estas personas, él las enfrenta.

Dicen que la *‘Vieja de Monte’* todavía se escucha pasar por la comunidad de Valle del Platanal (cuena del Río Caño Sucio).

El *‘jotador’*, es otro espíritu que se ve como una persona montada a caballo y que se escucha pasar siempre a altas horas de la noche por la comunidad de Valle del Platanal (cuena del Río Caño Sucio), por donde está ubicada la escuela, por el camino real que va hacia la quebrada.

Cuando la leyenda que cuando en la comunidad de Altos de Nuevo Limón (cuena del Río Caño Sucio), solo había una vivienda, aconteció por allá por el año de 1954 algo triste. El Sr. Martín Velásquez salió de su casa con destino hacia la comunidad de Las Claras (cuena del Río Indio), al novenario del Sr. Bernardo Sánchez. Nunca llegó a su destino y después de 3 días de estar desaparecido, lo encontraron muerto y sin un brazo, con la camisa en el bolsillo. Algunas personas, dijeron que habían escuchado gritos lejanos.

Los moradores adujeron como causas, un crimen o un mal espíritu. Esto por muchos años causó zozobra y algunos llegaron hasta ver imágenes extrañas en el lugar del hecho.

La Quebrada de La Tivia en Altos de Nuevo Limón (cuena del Río Caño Sucio), es llamada así porque al introducir las manos en sus aguas se extraen piedras muy finas y con

diseños y formas diferentes. Las piedras son de color rojizo y chocolate y de aquí su nombre.

En esa misma quebrada, sucedió que un día estaba una familia y entonces uno de los miembros apreció la imagen de la Virgen en una parte donde hay piedras grandes. Al contarle a los demás decidieron avisarles a los vecinos. De regreso con otras personas, esta persona observó que la imagen se mantenía y así mismo como se deslizaba hacia las aguas y desaparecía.

Sucesos de encantamiento en la Quebrada de La Encantada

Según el relato de Pedro J. Castellón M., procedente de la comunidad de Los Zules (cuenca del Río Caño Sucio), el nombre de la quebrada La Encantada se debe a la siguiente historia:

“Los primeros pobladores que llegaron en 1889, José Jesús Domínguez e Isidro Domínguez descubrieron dos huacas o túneles en la parte superior de la Quebrada. Se aprecia primeramente un charco y en medio una vaca de piedra, más arriba del charco se encuentra la primera huaca llamada también, la huaquita. Al entrar a la huaquita, se hallan 11 piedras bajo un techo de piedra, que dan un sonido parecido a once campanadas. Aún, más arriba se encuentra la hueca grande.

Antaño, esta área era rica en fauna, allí vivían los tapires, macho de monte, pavo real, conejo pintado, iguana, venado corso, entre otros y en la quebrada, dentro de la hueca se encontraban abundancia de peces como el sábalo, sardina, arenca, róbalo y camarones.

Un día que estas personas fueron de cacería a la huaca grande en la parte externa en la última salida a la derecha, observaron una mata de doménico de oro. El tallo, hojas y el racimo de los doménicos o plátanos eran de oro. Otro día regresaron y al pasar por el mismo sitio no observaron nada.

Cuando José Jesús Domínguez, Isidro Domínguez y Máximo Domínguez decidieron entrar a la huaca grande, llevaron velas bendecidas. Al entrar encontraron tres pisos. Adentro apreciaron una tabla de piedra que otro día al regresar era de oro. En el primer piso, observaron una gran cadena de oro al lado del camino de piedra. La cadena era larga, que si se la colocaba una persona en el cuello se podía hacer dos vueltas y la misma caía en la cintura. La cadena, además tenía el ancho de tres dedos. Esta cadena fue observada al entrar a la huaca, no así, al salir.

En el segundo piso, hay diferentes dibujos, piedras con luces, con formas de imágenes de la virgen, etc. En el tercer piso se aprecia un pavo de piedra, el cual a veces es de oro.

Se cuenta que en una ocasión, un grupo de personas intentaron sustraer el pavo, pero cuando empezaron a quebrar la piedra, se escuchó una puerta que se cerraba,

al ignorarlo y al continuar, escucharon un fuerte silbido que los atemorizó y así abandonaron la idea de continuar, al llegar a la puerta, esta casi estaba cerrada.

También, se observa sofás de piedras. En 1961 en este piso, se celebró una misa como bendición a las huacas por los Padres José María González y José María Center de procedencia española y el morador José Jesús Domínguez, dada estas transformaciones de oro a piedra que los llevó a considerar la presencia de un encanto en el área.

Finalmente comenta Pedro Castrellón que una vez en compañía del Padre Génaro Gil se dirigieron a la Quebrada La Encantada, pasando primero por la huaca chica. Pedro Castrellón, desde lejos había observado las sillas de piedras (sofás) pero al acercarse con el Padre ya no estaban”.

Fue así que a razón de estos extraños acontecimientos se nombró a la Quebrada, La Encantada y en la actualidad, según los moradores se mantienen las visiones de encantos.

En el 2000, un grupo de 16 moradores acompañados por el Padre Génaro Gil de Coclé – Penonomé, visitaron los túneles y ese día fueron testigos, una vez más, de la desaparición de lindas piedras que se habían observado momentos antes. *Reafirma el comisionado de la tropa en esta área que fue Pedro Jacob Castrellón M*

2.5.6. *Historia del encanto de las hermanas Acosta Tw*

En 1924 un espíritu de encanto llega a la familia Acosta Tw, procedente de las costas de Colón y encuentra a las hijas pequeñas de la familia, Guadalupe y Juana. La primera de las niñas colgaba de su cuello una medalla de la Virgen del Carmen, mientras que la segunda no. Este espíritu transformado en la abuela de las niñas las atrajo con él. Estas siguieron al espíritu por el acostumbrado camino por el cual buscaban en agua hasta llegar a la Quebrada que sube al Cerro Cocasal donde lavaban la ropa.

Al llegar a la piedra de lavar, Guadalupe quien tenía la medalla se quedó ahí, mientras que Juana que no colgaba la medalla continuó tras el espíritu, quebrada abajo.

La que se quedó en la piedra de lavar se regresó a su casa. Cuando los padres, Petra Hernández y el abuelo Lino Hernández llegaron a casa y no encontraron a Juana la buscaron y después de 24 horas con la ayuda de la madrina Liandra Hernández, que era quien la llamaba, la encontraron jugando en la arena en el Chorro de la Mina de la Quebrada Cocasal.

En el Charco de Las Minas en la Quebrada Cocasal se han extraído piezas de oros. Además, se cuenta que mientras hay personas observando piezas de oro, otros, la observan las mismas piezas de piedra. Las piezas de oro se observan en forma cuadradas y no redondeadas. En el Cerro Cocasal, se encuentra una olla de piedra con agua clara pero salada.

2.6. Religión e Identidad Comunitaria Campesina

2.6.1. Elementos Conceptuales

Desde el punto de vista antropológico toda sociedad se desenvuelve en un juego constante entre dos órdenes que la determinan: el material y el ideal. Toda sociedad se debe al entorno del cual obtiene su sustento material y, a la vez, al ámbito de las ideas a través de las cuales construye formas de representar, ordenar y en suma entender ese entorno y el mundo. La religión es esencial en este segundo orden, en su seno se gestan las estructuras profundas de comprensión de realidad, las pautas a través de las cuales se le da sentido a la existencia.

De una u otra forma cada uno de esos órdenes determina el otro, aun cuando cada uno mantenga un cierto nivel de autonomía para reproducirse. En el espectro de la caracterización de sociedades a partir de este criterio, en un extremo las llamadas sociedades teológicas y en el otro las tecnológicas, las comunidades campesinas pueden ser ubicadas en un punto intermedio.

La religión está constituida tanto de ideas como de actos, tanto de creencias como de ceremonias o rituales. Unas y otras son caras de la misma moneda que trazan rasgos de la identidad individual y colectiva en tanto que pautan la existencia de cada persona a la vez que construyen sentido de pertenencia a una colectividad. Cómo se puede ver más adelante, en la conformación e identidad de una comunidad campesina en la Región Occidental de la Cuenca del Canal -ROCC- juega un papel fundamental la constitución de un núcleo local de culto bajo la figura tutelar de un *patrono*.

Dada la naturaleza misma del campesinado como un sector específico dentro de un orden social más amplio, la religión campesina no es explicable satisfactoriamente en sus propios términos. Como orden simbólico está determinado desde fuera y por lo general depende para su refrendación de especialistas también foráneos. Esto es particularmente cierto en la religión católica romana donde los especialistas (sacerdotes), adquieren el derecho a officiar solo si han sido ordenados por la jerarquía. La alta dependencia de las sociedades campesinas frente a los especialistas religiosos se expresa de forma particularmente notoria en lo que al ceremonial o ritualidad se refiere, esto porque la religiosidad está más centrada en la acción que en la creencia; en el ritual mismo que en su interpretación en el seno de la doctrina, en tanto que este tiene principalmente un papel *funcional*.

El bautismo, el paso a la mayoría de edad (primera comunión), el matrimonio, las mortuorias, los oficios religiosos en general, son vitales para la vida comunitaria en tanto que dan legitimidad o refrendan actos y relaciones. A través de estos rituales en las comunidades campesinas se liberan tensiones, se renuevan compromisos de ayuda, se liga la vivencia individual a la colectiva, se actualizan los principios morales y en general se va entretejiendo una de las dimensiones de las relaciones sociales que le dan un lugar a cada individuo en la sociedad. De ahí que sea a este nivel al que se exprese de manera más

perentoria la dependencia de los especialistas. Dependencia que puede convertirse en fuente de verdadera tensión en la medida en que no se satisfaga oportunamente, como puede verse en varios de los casos de las comunidades estudiadas⁴¹.

Los datos etnográficos sugieren que frente a las tensiones mencionadas se han producido dos fenómenos en la ROCC, por un lado, la adopción de diferentes tipos de dignatarios u organizaciones religiosas tales como: *delegados de la palabra, diáconos, reparadores, laicos y monjas, comunidades eclesiales de base, grupos de comunión, Comités Católicos* que contrarrestan las relaciones de dependencia sin llegar a divergencias doctrinales. Por otro, la aceptación de variantes doctrinales como la teología de la liberación y algunas iglesias evangélicas que han llegado a percibirse en un momento dado como más cercanas al sentir campesino, entre otras cosas porque disponen de estrategias más efectivas para acercarse a los fieles, desde su cotidianidad a la doctrina⁴². No obstante, el trabajo que ha hecho la iglesia católica en la región es reconocido por todos, *“están identificados con el pueblo al que sirven, hacen una labor social allá donde el Estado y la sociedad no llegan”*.

Para finalizar esta introducción es importante destacar que en comunidades como las de ROCC, en las cuales lo religioso ha jugado un papel constitutivo tan importante⁴³, es de esperarse que las situaciones de crisis o situaciones límite generen nuevas configuraciones de la identidad determinadas en buena medida por ese factor religioso.

2.6.2. Aspectos etnográficos

2.6.2.1. Capillas y Patronos

Como puede constatarse en prácticamente todas las historias de las comunidades de la ROCC, después de la escuela, la construcción de la capilla y la adopción de un patrono son elementos decisivos para su constitución y reconocimiento ante sí mismas y ante los otros. Para hacernos una idea más clara de lo que esto significa, dejemos que sean algunos de los protagonistas quienes lo digan:

“La escuela vino primero, pero ahí hay dos factores que trae agrupación del pueblo, tanto la iglesia como la escuela. Si no hay esto no puedo decir que sea una comunidad, si habían familias pero no había como abastarnos (sic), pero, cuando hay una iglesia y una escuela sí, pues hay que ponerse de acuerdo para superar los trabajos que necesitamos que es caso fue la escuela, después de la capilla, fue la

⁴¹ Véase por ejemplo la situación descrita para la comunidad de Tres Hermanas en relación con la capilla y el patrono en la pequeña monografía anexa de esa comunidad.

⁴² Las semanas de estudio que en época de verano organizan los evangélicos en las mismas comunidades y la introducción de la cumbia a los oficios religiosos por sacerdotes, son ejemplos de ello.

⁴³ Una de las personas entrevistadas expresa de forma clara el peso central de lo religioso en la dinámica comunitaria: *“otras organizaciones que siguen en importancia o quizás son hasta más fuerte que las mismas organizaciones políticas son dos organizaciones de la iglesia católica, la comunidad eclesial de base y el club de amas de casas católicas esa dos organizaciones son fuertes en la comunidad nuestra y en casi en todas las comunidades”*.

escuela (capilla católica), y luego la capilla evangélica que es del año ochenta y tantos” (señor Ortino Cárdenas Chirú, Comunidad de Santa Rosa No. 1, subcuenca del Río Teria, cuenca del Río Indio).

La construcción de la (o las) capillas y la consecución del patrono o patrona implican la movilización de recursos particulares en pro de un anhelo común en donde se reafirma el sentido de lo público, de lo comunitario, y se generan precedentes que se convierten en hitos históricos. Por lo general, se encuentra que en un primer momento se construyó una capilla sencilla (de quincha de barro en muchos casos), con recursos propios, ayuda de los vecinos y algunas veces ayuda externa y, una vez terminada, se busca el apoyo o acuerdo con los representantes de la iglesia para definir quien será el patrono o patrona y conseguir su imagen. Ver **Cuadro 4:** “Principales Santos patrono/as por comunidad de la ROCC”, que relaciona las preferencias para la elección de los patronos/as, y el Anexo 3: “Fechas de celebración fiestas patronales por comunidad de la ROCC”. Además, ver **Mapa 3:** Patronos y fechas de celebración fiestas patronales por comunidad de la ROCC.

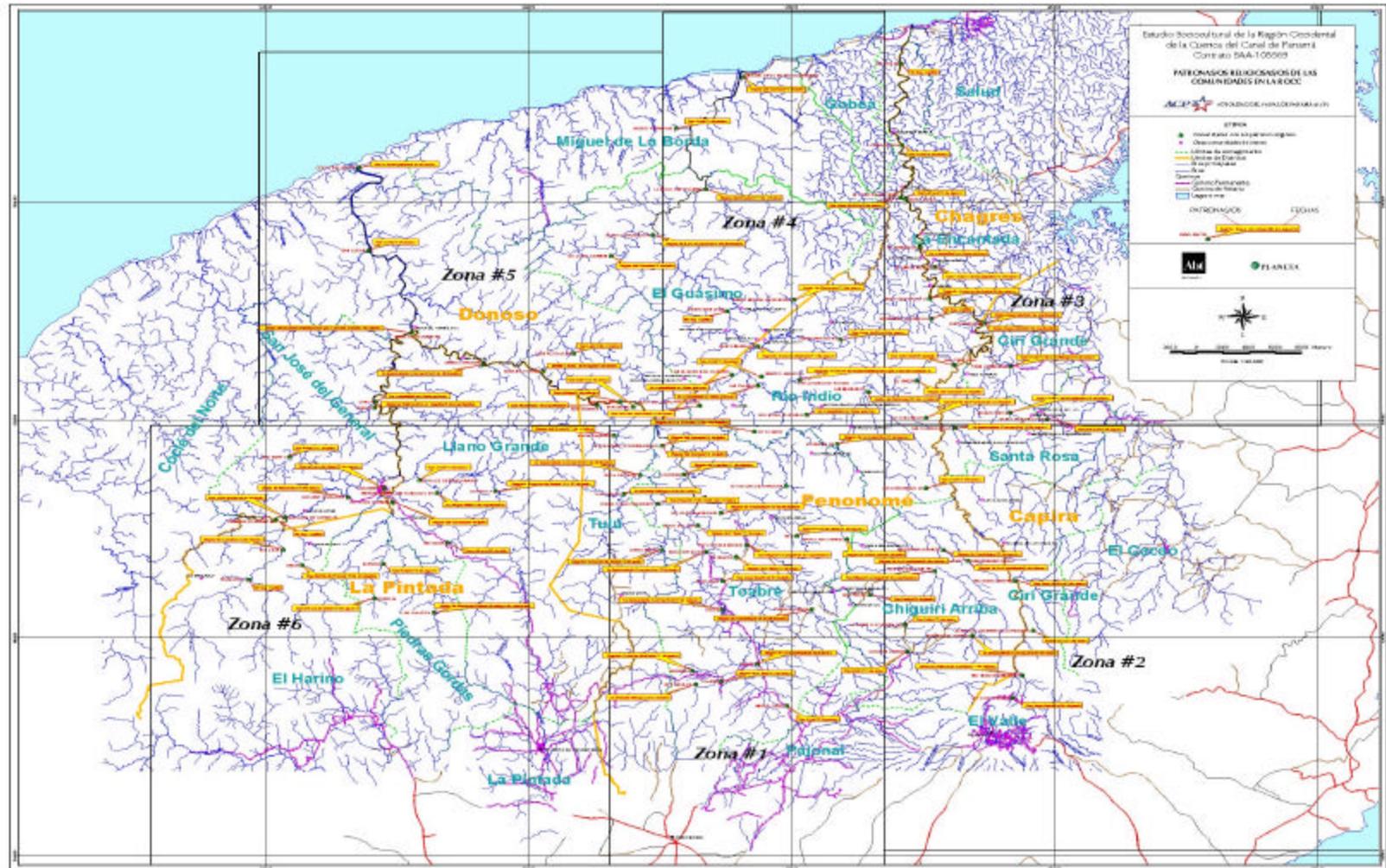
Cuadro 24: Principales Santos Patronos por Comunidad en la ROCC

Patrono/a	No. Comunidades	Comunidades
El Cristo de Esquipulas	3	Altos de Nuevo Limón, El Limón de Chagres, Coclesito.
Jesús de Nazareno	4	Cerro Miguel de Donoso, Las Marías, Las Lajas, Nazareno.
La Inmaculada Concepción	8	San Miguel Arriba, Boca de Tucué, Tucué Centro, Boca de Cuiria, Los Uveros, Las Claras Abajo, Nueva Concepción, Arenal Grande.
La Medalla Milagrosa	2	Naranjal, Boca de Tulú
La Virgen de Fátima	3	Toabré, Bajito de San Miguel, Boca de Lurá.
La Virgen de Guadalupe	3	Chiguirí Abajo, Quebrada Grande, Valle de Santa María
La Virgen de La Candelaria	2	Tambo, Renacimiento U.
La Virgen de Lourdes	3	Lourdes, Río Indio Nacimiento, San Juan Centro
La Virgen del Carmen	5	El Guayabo, El Límite, Miguel de La Borda, Villa del Carmen de Donoso, Villa del Carmen de Penonomé
La Virgen del Rosario	2	Unión Santeña o Nuevo Rosario, Guásimo.
Sagrado Corazón de Jesús	5	Alto de Los Darieles, Lurá Centro, Los Zules, Boca de Uracillo, Cutevilla.
Sagrado Corazón de María	2	Santa María, Sagrejá.
San Antonio de Padua	2	Boca de La Encantada, San Antonio.
San Francisco de Asís	2	Cuiria de San Francisco, El Castillo.
San Isidro	2	Chiguirí Arriba, San Isidro.
San José	8	Miraflores, Valle de San Miguel, Valle del Platanal, Nuevo San José ó San José No.1, Alto de Uracillo, La Encantada, Nuevo Veraguas, San Lucas.
San Juan Bautista	3	Paso Real, Alto de La Mesa, San Juan de Turbe

Patrono/a	No. Comunidades	Comunidades
San Juan de Dios	3	Cerro Miguel de Penonomé, Río Indio Centro, El Jobo de Río Indio.
San Martín de Porres	2	Alto El Silencio, Limón.
San Miguel Arcángel	2	San Miguel Centro, Altos de San Miguel
Santa Rosa de Lima	5	Bito, Santa Rosa de Capira, Santa Rosa de Chagres, Coclé del Norte, Corozal.

Fuente: TDPs

Mapa 3: Patronos y fechas de celebración fiestas patronales por comunidad⁴⁴



⁴⁴ Mapa impreso anexo al Informe

Una historia muy significativa es la de la comunidad de Sagrejá, protagonizada y narrada por don Ignacio Sánchez. Cuenta que después de terminada la capilla se buscó conseguir un cuadro de 'Jesús Misericordioso', para lo que obtuvo la ayuda de la señora Rosita Quirós, quien vivía en Penonomé, pues el cuadro había que mandarlo traer de EEUU. Antes de un mes la señora lo mandó llamar para que fuera por la imagen, ante tal acontecimiento se formó una comisión. Cuenta que salió para Penonomé al día siguiente acompañado de 20 hombres y 20 muchachos; que cuando llegó, la señora Rosita, mostrándole el cuadro envuelto en una cajeta de cartón bien adornada, le dijo: *“esta es la semilla de Sagrejá, está va a ser la patrona, se llama ‘Corazón de María’ y aquí la tienes para que te la lleves”*. Y ahí estaba don Ignacio frente a una imagen que no era la que esperaba su comunidad. Lo que pasó luego lo cuenta así:

“Yo me la traje porque en el momento que la recibí, me quedé meditando: si no me llevo la imagen, así no sea la de Jesús Misericordioso, allá en mi comunidad no me van a creer la historia.

De regreso, el domingo siguiente, llegamos a las 5:30 de la tarde a la comunidad. La gente, hombres, mujeres y niños estaban todos reunidos esperando la imagen de “Jesús Misericordioso” ¿Qué hacemos? era la pregunta que me hacía todo el camino, cómo predico yo esto, cómo lo manejo? ¡Madre mía! Y la gente aquí en la nueva capilla que estaba a reventar, todos a la espera llenos de devoción, yo no había atendido a tanta gente así y estaba muy nervioso.

Entonces había una maestra que le gustaba rezar, la miro y le digo: “maestra, rece el rosario que usted es más práctica que yo” y me contesta, “no señor Ignacio usted va a rezar el rosario, yo no me lo se todavía bien, récelo hasta donde lo sepa que yo le ayudo”. Entonces no tuve escapatoria y en ese momento apareció el Espíritu Santo y me iluminó: primero todos cantaban, luego llegó la hora de rezar el rosario y le di parejito, luego al final destapamos la imagen del Corazón de María y les expliqué a todos que era nuestra patrona, la guía de Sagrejá, llévenla como una semilla y si esa semilla cae en tierra buena ella va a dar fruto.

Luego vino el padre Rojas de Aguadulce a trabajar en la comunidad y él nos ayudó a formarnos como delegado de la palabra en la capilla de Sagrejá”.

La anterior historia pone de manifiesto lo que significa que el orden simbólico del campesino esté determinado desde fuera. Pone de manifiestos que los acuerdos no siempre son fáciles entre campesinos y especialistas. Otro de los entrevistados lo expresa en los siguientes términos:

“Los patrones o patronas de las comunidades de la cuenca son de pura casualidad que resultaron determinados santos, determinadas santas, no hay una coherencia digamos para escoger el patrono por parte de la comunidad, sino que la consolidación de la comunidad y a medida que fue creciendo uno de los objetivos principales es tener un capilla, tener un patrono o una patrona y alguien ayudo eso es así o eso...por lo general la iglesia, casi lo curas han puesto a los pueblos los patrones... escogen el patrón a su imagen y semejanza, las comunidades están

formadas por gente que vienen de otros lugares que tienen otro patrones, entonces si hacemos una comunidad nueva bueno entonces ellos vienen y ponen a otro santo, por ejemplo Santa Rosa de Lima en Coclé del Norte no era la patrona, era la virgen del Carmen anteriormente, entonces el padre... cuando estuvo por allá dice: “no, es que no se puede estar, ya esa patrona es de otro lado, entonces vamos a poner una patrona aquí para que ustedes tengan”. Entonces pusieron de patrona a la virgen de Santa Rosa”.

El surgimiento o adopción de variantes ideológicas sería consecuencia de la pérdida de sintonía de la iglesia católica con la religiosidad campesina, entre otras cosas, en su apego a la ritualidad y a los requisitos de sus estrechas pautas de vida social. El siguiente aparte de las declaraciones de uno de los entrevistados es relevante en este sentido:

(El peso que han ganado otras iglesias se debe a) “... el sistema mismo que usa la iglesia católica y pienso que es por eso porque, por ejemplo, la iglesia católica, para un tiempo, un sábado era sábado de gloria, ahora dicen que es sábado santo, yo cuando era niño me crié y el sábado de gloria a las 10 de la mañana cantaban gloria, cantaban la misa y a esa hora se buscaba candela nueva para cocinar, estamos hablando de mi área de Azuero donde yo me crié en Pedasí, pero después han cambiado a sábado santo, entonces muchas gente ya no esta de acuerdo con esa cosas. Entonces estas otras iglesias van y comienzan a conversarle a la gente de repente los convencen y la iglesia católica se mete mucho en política y hay mucha gente que no le gusta eso, mucha gente que van a la iglesia a escuchar la misa, escuchar la palabra de Dios o que se tenga que hablar sobre los santos, la religión, no están de acuerdo a que lo curas estén hablando de quien debe ser presidente, quien no debe ser presidente. Hay gente que no le gusta, entonces la gente que prefiere no ir a la misa entonces esta otra gente aprovecha y le cambian el pensamiento”.

No obstante, la adopción de tal o cual variante religiosa suele no generar posiciones sectarias muy marcadas en la región. En relación con las iglesias evangélicas, por ejemplo, que han cobrado presencia aproximadamente desde hace 15 años en algunas zonas, se considera “normal” que en una comunidad en un momento dado la mayoría de la gente haya adoptado una cierta variante de este tipo de culto y al poco tiempo haya tornado al culto católico. “*es como la ola del mar que va y vine*” dice uno de los entrevistados. Ese ir y venir se percibe como un fenómeno más frecuente entre los campesinos que entre los negros de la costa, aún cuando se reconoce que los primeros son por lo general creyentes católicos más fervorosos.

2.6.2.2. Fiestas

Las ceremonias más significativas para la vida comunitaria son las denominadas “fiestas”, la mayoría de las cuales están asociadas a motivos religiosos. Aunque se diferencian fiestas religiosas y paganas, generalmente tienden a amalgamarse estos dos tipos de festividades, lo cual, dicho sea de paso, es un motivo más de tensión entre los especialistas religiosos y

las comunidades (ver en Anexo de monografías de las comunidades, el caso de la comunidad de Tres Hermanas en la cuenca del Río Indio).

Aparte de las principales fiestas religiosas anuales que son inherentes a la tradición judeocristiana, como la navidad, la semana santa, y la fiesta de la Cruz que tiene especial relevancia en esta región, las fiestas más significativas son: las patronales, la de la Virgen del Carmen y la de San Juan. Adicionalmente están las Fiestas de Verano, que tienen un peso especial en algunas comunidades y conjugan el doble carácter religioso y pagano aunque se representen predominantemente bajo esta última imagen.

2.6.2.2.1. *Fiestas Patronales*

Se consideran las más importantes desde el punto de vista de la vida comunitaria. Como dicho, la adopción de un patrono es uno de los elementos constitutivos de una comunidad, de ahí que las festividades asociadas a esta figura tengan un gran peso en el mantenimiento de la integridad de esa comunidad; en la revalidación de las relaciones que la constituyen y en la transacción de los conflictos. Esto último no niega que en ocasiones los conflictos no se logren transformar pacíficamente, sino que por el contrario, se presenten episodios de agudización de las diferencias.

En las fiestas patronales se busca que participe toda la comunidad, incluso quienes no son católicos. La presencia de los sacerdotes es muy importante pues los actos centrales son la celebración de la santa misa, bautizos, comunión, confirmaciones, matrimonios en algunos casos y procesión.

En torno a su celebración se desarrollan formas de organización que le dan soporte a las dinámicas de interacción a través de la cual la comunidad actualiza, celebra, sus lazos de interdependencia. Figuras como los *delegados de la palabra*, la *junta patronal* son las encargadas de centralizar la gestión, entorno suyo se mueven varias instancias más como los *grupos de comunión* que poyan los oficios religiosos y su preparación; los *comités católicos*, constituidos principalmente por mujeres que generan recursos y apoyan la celebración misma haciendo diferentes tipos de comida. Pero, el ideal de la celebración - en tanto que actualización del vínculo comunitario por vía religiosa - es que todos los feligreses hagan sus contribuciones, que pueden ser acordadas por una cuota o aporte voluntario o definido, como por ejemplo, contribuir con comida, refrescos, frituras para que se vendan durante las noches de novena y el día de la fiesta.

Para el presbítero J. Noto “*los tiempos sagrados son los días que se celebran las fiestas patronales, de las cuales sobresalen en la zona del Valle de Antón, cuenca Alta del Río Indio, la fiesta de La Candelaria, San Blas, San Juan Bautista y el viernes Santo*”.

A continuación ilustraremos con algunos ejemplos, la celebración de las fiestas patronales.

En la comunidad Boca de Tucué, la fiesta de la patrona que es la Virgen de la Inmaculada Concepción y que se celebra el 8 de julio de cada año, son organizadas por un comité religioso. “*Se inician con 9 días de novena en los cuales se reúne todo el pueblo para la*

realización de diferentes actividades. Miembros de la comunidad aportan comida, tamales y otras cosas que se vende en la noche de novena para recoger recursos destinados a las necesidades de la iglesia. El día de la patrona llega un sacerdote y todo el pueblo se reúne en torno a la procesión, la celebración de la misa y una pequeña actividad con todo el pueblo. Esa es la fecha más importante que celebran como comunidad”.

En la comunidad de Boca de Tulú, la patrona es la virgen de la Medalla Milagrosa y su fiesta se celebra el 23 de enero de todos los años, día en el que se realizan bautizos, confirmaciones, matrimonios, la procesión y la misa con el padre de Penonomé. *”Las fiestas se organizan a través de la Junta Patronal que cuenta con su directiva y el apoyo de dos delegados de la palabra. Se organiza la manera de vender comida a la gente que llega de afuera (especialmente carne guisada y arroz). El dinero que se recogen (\$500.00 a \$700.00), cuyo destino es la comunidad y queda bajo la responsabilidad del tesorero, es utilizado en la compra de carne para la fiesta, velas, manteles, cemento para arreglar la iglesia y otros”.*

En la comunidad Chiguirí Abajo, la fiesta de la patrona que es la Virgen de Guadalupe, se celebra el 12 de diciembre de cada año, *“día en el que se recibe la visita del sacerdote (en algunas ocasiones la del obispo de Penonomé) y ocasión para la celebración de bautizos, confirmaciones, comuniones, la santa misa y la procesión, con el apoyo del grupo de comunión y a veces de una banda de música de Penonomé. Toda la comunidad colabora para la fiesta. Las mujeres del comité católico se reúnen a preparar comida como tamales, se pela una vaca (porque la gallina no basta, llega demasiada gente), la cual se le compra a uno de los ganaderos de la región con los recursos de un fondo”.*

En la comunidad Tambo, la patrona es la virgen de La Candelaria. *“El día dedicado a la virgen, la celebración comienza con la procesión en horas de la tarde y termina con la Sagrada Eucaristía en la que se realizan los bautizos de los niños nacidos en el último año y en algunas ocasiones se celebran matrimonios. En algunos casos los sacerdotes acompañado para la realización de la novena. En estas fiestas, participa toda la comunidad (católicos y no católicos), quienes son invitados a participar y colaborar en los diferentes eventos que se realizan. Las contribuciones de los feligreses pueden ser acordadas en una cuota o aporte (voluntario o definido), como por ejemplo, aporte de comida, refrescos, frituras para la venta durante las noches de novena y el día de la fiesta; el dinero que se recoge se destina para el fondo del comité de la Iglesia o católico y se usa para beneficio de la capilla”.*

2.6.2.2.2. *Fiestas Paganas*

Ahora bien, como se mencionó antes, en estas comunidades las celebraciones religiosas tienden a estar amalgamadas con las celebraciones denominadas *paganas*. De hecho las fiestas patronales son las que tiene mayor relevancia religiosa, pero, a la vez, son las que se perciben en algunos casos, como las más *paganas*. Esta mezcla ha resultado en muchos casos conflictiva y ha obligado a generar regulaciones especiales para que unas y otras se puedan desarrollar. Los conflictos que se presentan son de dos tipos y resultan muy ilustrativos si se trata de interpretar el sentido que tienen estas celebraciones en la dinámica

cultural de las comunidades campesinas.

Los conflictos del primer tipo son de carácter interno, especialmente peleas entre personas ebrias y/o incidentes por quebrantamiento de reglas, en donde los jóvenes, por supuesto, se perciben como los más descentrados. En estas comunidades con sistemas simbólicos dependientes, las fiestas paganas también cumplen esa función primigenia de relajar el orden, y permitir que afloren las pasiones reprimidas, aunque no alcanzan la intensidad catártica que tienen las celebraciones carnalescas⁴⁵ en las comunidades centradas en sus propios órdenes simbólicos. Los desequilibrios, quebrantamientos de normas y comportamientos “desadaptados” que quedan al descubierto, requieren tanto de reajuste interno, como de ajuste frente al orden simbólico externo del que dependen los campesinos. Los dispositivos para el reajuste interno generalmente se disparan y afinan en este mismo proceso, pero el reajuste frente al orden externo suele ser más problemático y de un nivel más alto de complejidad, en la medida en la demanda a la comunidad, como un todo, que renegocie pautas de interacción hacia afuera.

Esto último es lo que constituye los conflictos del segundo tipo. En ocasiones los incidentes que se han presentado en relación con las fiestas paganas han provocado el rechazo de los sacerdotes y demás representantes o dignatarios religiosos y, a su vez, el rechazo de algunos sectores de la comunidad frente a la reacción de los primeros. En ocasiones el asunto no ha ido más allá de la decisión de dejar por lo menos un día de por medio entre las celebraciones religiosas y las paganas para atender la exigencia de los sacerdotes de que en las primeras no haya ni licor, ni música, ni nada que sea propio de las celebraciones paganas.

En otros casos, como el de la comunidad de Las tres Hermanas que citamos anteriormente, se ha profundizado la divergencia entre sectores de la comunidad que han tomado posiciones a favor o en contra de las reacciones de determinados representantes de la iglesia. Ahora bien, la forma como se han constituido los sectores en pugna en el caso de la comunidad mencionada, en donde uno de ellos está constituido principalmente por jóvenes, pone de manifiesto que se empieza a romper la base familiar como principio de organización social, lo que insinúa la emergencia de un orden simbólico modernizante⁴⁶. La situación que se ha venido presentando en esa comunidad vale la pena citarse en extenso, de acuerdo con la información suministrada por varios/as informantes:

“Cuando la capilla estaba terminada la comunidad se la entregó al sacerdote porque él era el que tenía la orden de venir a celebrarnos la fiesta, la misa y todos los actos religiosos que se hacen allí... Entonces, de allí pa’ delante los mismo vivientes de aquí principales, se firmó una ley de que durante las fiestas patronales de aquí cerca de los meses estos (se refiere a enero febrero), no se permitían hacer

45 En algunas comunidades campesinas como Chiguirí Abajo se celebran fiestas denominadas “carnavales”, pero son igualmente fiestas controladas por la religión católica.

46 En el análisis sociológico de las sociedades campesinas, y en particular en los enfoques ligados a la teoría Durkheimiana, se considera una característica constitutiva de estas sociedades, la base familiar como principio esencial de organización social segmentaria. La ruptura de este orden (además del incremento de la *densidad moral* y de la división del trabajo), es inherente al proceso de desintegración de este tipo de sociedades.

fiestas paganas de bailes, ni tampoco tener bebidas alcohólicas por ahí durante esas fiestas, porque estábamos celebrando la novena del santo patrón de aquí.

Bueno, en ese tiempo fue que de allí pa´ delante se formo el problema a causa de eso... El Acuerdo se debió de firma más o menos en los años 80 para no hacer paralelamente la fiesta pagana, entonces hubo un rompimiento del acuerdo en los años 1995 o 96 por parte de un sector de la comunidad... Había una juventud que inventaron hacer una serie de juegos de béisbol y entonces dentro de eso ya hablaron con el representante que dice que para que les diera permiso para traer bebidas alcohólicas, para vender como cerveza y eso, como aquí se había firmado ese decreto que no se permitía eso durante las fiestas patronales, entonces se hablo con ellos que no se hiciera eso porque sabíamos que íbamos a cometer un error al romper el acuerdo que se había hecho por nosotros mismo.

Entonces, ya se acercaba las fiestas patronales y el padre venia a celebrar la fiesta aquí, la misa y entonces se cometió ese error de que hicieron ese baile, entonces el padre al llegar aquí como yo le estoy diciendo, el padre es bastante recto en eso pue´ que el no le gusta esa cosas, porque el dice que si nosotros somos católicos tenemos que ver la parte católica y el no está de acuerdo que se mezcle una fiesta católicas con una paganas y al llegar él y se dio cuenta el dijo, que si era así no iba a celebrar la misa. Nosotros estuvimos de acuerdo con lo que el dijo, porque era verdad que se había cometido el error... “Yo les voy a dar 22 días para que queden reflexionando” – dijo-.

Pasados los 22 días regresó y ya entonces llegamos a un acuerdo para ver que la gente decía, si reconocían el error y nos perdonábamos lo que había pasado, pero no; hubo una gente de que no se pudo llegar al acuerdo porque lo contrario la gente se puso mas bravo mas violento y con palabras mas amenazantes al mismo sacerdote que el mismo sabía, entonces el dio otro plazo de 6 meses en 6 meses... De cada 6 meses viene a dar una misa el padre Francisco, entonces dijo que el volvía para dar una misa y que entonces se la pensarán. Segunda oportunidad para que la gente tomara una decisión...

El volvió de nuevo y entonces fuimos allá, pero en esa época ya era como yo le estaba diciendo pue´ ya la gente que estaba en acá en contra del sacerdote habían comprado otro candado nuevo y lo habían puesto sobre el candado que había y mandamos a buscar a la gente para que vinieran a abrir la iglesia pue´ para dar la misa y no fueron, no fue ninguno, entonces el padre dijo pue´ a ellos que... ya le tenían un candado y con eso le daban a entender a él que era para que él no entrara más. O sea que eran ellos los que habían cerrado la iglesia, caso fue a pasar a manos de la justicia del juez de Capira, el padre puso la demanda y nosotros fuimos a dar declaraciones y luego hubo una visita del juez con el padre que vinieron acá, pero la gente tampoco llego a ningún acuerdo ni con el juez.

Como no hubo acuerdo ya se tubo que entrar en acción pue´, ya el padre tuvo que poner eso en la justicia de verdad misma, porque ese día también ya nos dimos

cuenta que la gente ya estaba dispuesta dice que a contraspigar (sic) contra el sacerdote, ya lo estaban amenazando en palabras fuertes que el mismo se dio cuenta, por eso fuimos nosotros a dar declaraciones, porque la misma gente dijo con la boca de ellos que estaban dispuestos a maltratarlo pue' y que lo iban a "waitarlo" (esperarlo). Entonces ellos hicieron pancartas como si fueran a hacer una protesta y escribieron allí que no quería que el sacerdote viniera a la iglesia... se dividieron para allá pa' la gente que no gustaba al sacerdote y la mitad de nosotros que le seguimos al sacerdote y somos la gente que andamos con él.

De los antiguos hay gente que esta a favor y gente que esta en contra... El sacerdote y el mismo Monseñor Dimas Cedeño nos fuimos a hacer el último arreglo a la comunidad de Faldares, para ver por ultimo vez si estaban de acuerdo en entregar la llave todo completo y dar el permiso para que entrara el sacerdote aquí a la iglesia o no, y si no tomaba la decisión de hacer una nueva iglesia, y ellos fueron allá mandaron dos personas a representarlos y a decir que ellos no permitían que el padre entrara hay, entonces hay el Monseñor Dimas Cedeño tomo la decisión de que se iba hacer una construcción de una nueva iglesia, por eso se esta haciendo eso hay...".

A continuación ilustraremos con dos ejemplos, la celebración de algunas fiestas paganas.

En la comunidad Chiguirí Abajo, celebran los carnavales, *“reciben la visita del padre de Penonomé. El martes de carnaval en la tarde se celebra el reinado en el río donde los asistentes se mojan y divierten con cantos religiosos y baile. En el año 2002 fueron acompañados por el monseñor de Penonomé, el padre de Antón, estudiantes de colegios, maestras y padres de familia. Ese año llegaron como 250 muchachos que antes de fiestar realizaron un retiro espiritual”.*

En la comunidad Tambo, *“antiguamente, las fiestas paganas se celebraban de manera paralela a las fiestas patronales. A raíz de muchos incidentes y peleas por borracheras, existe hoy día la tendencia a cambiar las costumbres; antes por el año 1968 las fiestas se celebraban incluso con músicos, pero en los últimos 4 años no se ha permitido. Los miembros de la comunidad han llegado a un acuerdo que consiste en que antes de terminada la fiesta religiosa no se realiza ningún baile, al día siguiente se permite dejar sonar los acordeones; celebración en la que se bebe cerveza y seco herrerano, siendo éste el más popular y el que más se vende”.*

Se advierte, que mas adelante se podrá encontrar mayor información al respecto, en el capitulo destinado a reseñar los “Aspectos Culturales de la ROCC”, donde se incluyen reseñas completas sobre los Cucuas, los Congos y otras.

2.6.2.2.3. *Fiesta de la Virgen del Carmen*

Hay también movimientos eclesiales identificados con alguna devoción particular que puede llegar a implicar el pago de promesas, conocido en la ROCC como “*pagando mandas*”, tales como el Sagrado Corazón, la Virgen María o algún otro santo/a. Es así

como, la Virgen del Carmen, cuya fiesta se celebra el 16 de julio, tiene gran relevancia para los campesinos en general, es decir no marcan diferencias sustanciales entre comunidades particulares. No obstante, si marcan diferencias importantes entre las comunidades de dentro de las cuencas y las de la costa. Para estas últimas es una celebración mucho más importante⁴⁷ porque la Virgen del Carmen es “*la patrona del mar*” y la gente se encomienda a ella en los viajes y faenas de mar. En la costa suscita un comportamiento ritual muy marcado: “*Es celebrada y respetada por todos, ese día la gente no navega y el que navega se esta arriesgando. Si hay una necesidad se le ruega y se le pide permiso, pero ese es un día de fiesta en toda la costa*”. (Efraín Gutiérrez). Entre los campesinos del interior de la cuenca, la Virgen del Carmen es “*la patrona de los agricultores*”, porque es la que protege los cultivos. De otra parte, existe la creencia que quien porte en su cuello una medalla con su imagen y rece dos Ave Marías diarias será protegido por la Virgen⁴⁸.

Excepto en los casos en los que coincide con las fiestas patronales, esta celebración no requiere necesariamente de la presencia de representantes eclesiásticos, ni implica por tanto la celebración de oficios religiosos, aunque puedan darse en algunos casos. Especialmente al interior de las cuencas la celebración ha tomado un tinte más pagano. En palabras de uno de los entrevistados “*es una fiesta más de parranda*”.

2.6.2.2.4. *Fiesta de San Juan*

Al contrario que la fiesta de la Virgen del Carmen, esta fiesta es más importante entre el campesinado del interior de las cuencas. La gente campesina tiene mucho respeto a San Juan porque es el santo del bautismo, es un santo que cura y, además, está asociado a la agricultura, a la producción de las cosechas. En la tradición de la gente de la costa a San Juan se le pedía en la pesca de la tortuga sanjuanera. Del éxito de esa pesca, que en parte se vendía y en parte se reservaba para la celebración, dependía que hubiera abundancia de comida y bebida ese día.

Para el presbítero J. Noto, “*San Juan Bautista era venerado en todo el Valle y en su día los devotos se bañaban en las aguas de los ríos y quebradas reviviendo el rito del Jordán y, en todos los hogares reinaba la alegría. Al desayuno tomaban café con leche y queso; al almuerzo sancocho, carne y tamales. Mezclando lo mítico con lo histórico, en la noche de luna llena de San Juan Bautista, los hombres iban al Chorro de Las Mozas para verlas salir de las aguas y deleitarse con su belleza sensual*” (Noto, José: Historia del Valle de Antón, pág. 74).

2.6.2.2.5. *Fiesta de Verano*

⁴⁷ En algunas incluso tiene el peso de una fiesta patronal o coincide con esta como es el caso de la comunidad de Miguel de Borda.

⁴⁸ En la zona de Boca de Tucué, Cuenca del Río Toabré, se cita como ejemplo de la protección impartida por la Virgen cuando se sigue esta práctica el hecho que Victoriano Lorenzo se salvo de morir en reiteradas ocasiones por la medalla con la imagen del Virgen del Carmen que llevaba siempre consigo. En el momento de ser fusilado había sido despojada de esta por parte de sus captores.

Está es una fiesta que se celebra entre los meses de febrero y marzo. Tiene mayor relevancia en unas comunidades que en otras y suele conjugar un doble carácter religioso y pagano. Por ejemplo, en la comunidad de Vaquilla, aparte de las fiestas patronales, realizan la feria del café el 15 de marzo de cada año, y en la comunidad de Claras Abajo, también se celebra la fiesta de verano el 15 de marzo, “*en la que se realizan eventos de comida, chicha, raspado a los que llega la gente. También se comparte la eucaristía y se realizan bautismos, primeras comuniones, matrimonios, para lo cual vienen los mismos padres de Capira*”.

En algunas comunidades, la fiesta de verano y la patronal son las dos únicas ocasiones del año en las que cuentan con la presencia del sacerdote. De manera que se celebran igualmente bautismos, primeras comuniones y algunas veces matrimonios también.

2.6.2.3. Rituales asociados al ciclo vital

2.6.2.3.1. *Bautismo*

En las comunidades campesinas el bautismo es el primer ritual de paso de carácter religioso en la vida de un individuo. Por lo general, se hace mediante el rito católico y su importancia, además de la connotación religiosa de entrada a hacer parte de la iglesia, tiene que ver con las relaciones de compadrazgo a las que da origen. Tales relaciones se tratan en otra parte⁴⁹. El peso del simbolismo religioso de este ritual varía de una región a otra, y aún entre las familias en función de su procedencia. Como se mencionó en otra parte, entre los santeños, por ejemplo, los bautizos implica la búsqueda cuidadosa de los compadres en función de la calidad humana y la posición socioeconómica de las personas, pues se considera que en este ritual a través de la religión se hermanan uno con el otro. En las comunidades de la costa, en cambio, no suele dársele la misma trascendencia.

2.6.2.3.2. *Matrimonio*

Aunque persiste el ideal de que la unión entre un hombre y una mujer debe refrendarse mediante el rito de la iglesia, y se celebran algunos matrimonios en las ocasiones en las cuales los sacerdotes hacen presencia en las comunidades, como en las fiestas patronales, en la práctica la mayoría de las uniones de pareja no pasan por la ceremonia religiosa. Por lo general, las mujeres van a vivir a la casa del hombre y aunque también se considera que lo ideal es que él pida el consentimiento de los padres de ella, una práctica muy extendida es que el hombre se “robe” a la mujer. Uno de los entrevistados explica como se dan las cosas en su comunidad:

“Aquí hay muy poco matrimonio. Na’ más se unen. Se acompañan... Na’ más se la

⁴⁹ Véase el documento Redes Sociales en la ROCC (Tarea 7).

roban como decimos nosotros, se la llevan. Te espero en tal lado y vámonos. Ya cuando venimos de allá vamos a visitar a los viejos para ver si están bravos o no están bravos". (Jaime Araus Segura).

Cuando la unión se hace públicamente, sin que medie rito religioso, por lo general la celebración no pasa de una reunión familiar para compartir una comida o una bebida.

2.6.2.3.3. *Mortuoria*

La muerte de una persona es un evento que suele convocar a la mayor parte de la comunidad para los oficios religiosos correspondientes, el entierro y el velorio, nombre que se le da también a las nueve noches que siguen al entierro en las cuales la gente se reúne a rezar por el alma del difunto.

Los oficios religiosos principales por lo general se hacen en la capilla. En ocasiones se cuenta con la presencia de un sacerdote, pero por lo general, son los delegados de la palabra los encargados de officiar. El día del entierro, el difunto suele llevarse a la capilla, donde se reza el rosario y otras oraciones, luego salen en procesión hasta el cementerio.

Anteriormente el muerto era enterrado con una túnica blanca o mortaja y un cordón con tres nudos que debe ser tejido a mano. Hoy día, el muerto se vela en casa hasta que llegue el momento del entierro. Los dolientes, amigos y vecinos organizan el cortejo fúnebre: primero la cruz que rematará la sepultura, luego los que llevan coronas de flores y, finalmente, el ataúd, los dolientes y los demás. Este momento permite que todos los miembros de la comunidad se unan, se olviden de querellas y rencores y se unan y participen.

2.6.2.3.4. *La novena (velorio o Novenaria)*

Después del entierro se hace la *novena* que como su nombre lo indica dura nueve noches, durante las cuales la gente más allegada se reúne, a veces en la capilla o iglesia y a veces en la casa del difunto. Por lo general, es una ceremonia en la cual los deudos deben ofrecer algo de beber y comer que en algunas comunidades no pasa de café y cosas ligeras, pero que en otras implica la destinación de recursos importantes en comida y bebida.

En algunos casos la familia del muerto debe matar una res, o puercos y gallinas y disponer de arroz, verduras y demás para que los asistentes coman cada noche. Es un gasto que no todas las familias pueden asumir, cuando lo hacen los vecinos colaboran cocinando lo que se va a ofrecer, cuando no cuentan con los recursos necesarios los vecinos contribuyen con algo de comida y bebida. Las novenas se convierten así en rituales comunitarios que implican dinámicas de redistribución.

Las diferencias mencionadas pueden darse entre una comunidad campesina y otra por costumbre o condiciones económicas, pero tienden a darse también entre estas y las

comunidades negras de la costa, en donde el ritual asociado a la muerte, suele ser más ostentoso, aún en condiciones económicas tanto o más limitadas que las de los campesinos. Los rituales de estos últimos tienden a ser más sencillos aunque suelen tener una connotación de mayor gravedad religiosa. En las comunidades negras los velorios tienen un carácter más festivo, hay juego de barajas, domino... se procura que haya comida y bebida día y noche, e incluso los ataúdes suelen ser más ostentosos.

2.6.2.4. Cementerios

Al lado de la escuela y la capilla, el cementerio es un elemento infraestructural determinante en las comunidades campesinas, Para los campesinos creyentes, el cementerio *“es el lugar de su último descanso, a la sombra de la cruz, en espera de la futura y gloriosa resurrección. Requiescat in pace (R.I.P) o descanse en paz”*⁵⁰.

El cementerio no marca necesariamente límites entre una comunidad y sus vecinos. En comunidades que son numerosas, están muy consolidadas y/o están relativamente distantes de otras, el cementerio suele ser de uso exclusivo, pero lo más frecuente es que a un mismo cementerio confluyan varias comunidades circunvecinas. De todas maneras contar con un cementerio propio reafirma la identidad de una comunidad en la medida en que no tienen que llevar sus muertos a otra parte (El **Cuadro 5**: “Cementerios por cuenca y comunidad”, muestra la relación de las comunidades y sus cementerios).

Cuadro 25: Cementerios por cuenca y comunidad en la ROCC

Cuenca	Comunidad	Cementerio	
		Si tienen	No tienen
	Alto de Los Darieles		Utilizan el cementerio de las comunidades de Quebrada U, Los Molejones, Santa Ana
	Alto de San Miguel		Utilizan el cementerio de la comunidad de Paso Real
	Arenal Grande y Batatilla	X	
	Bajito de San Miguel	X	
	Bito	X	
	Boca de Cuiria	X	
	Boca de La Encantada	X	
	Boca de Lurá	X	

⁵⁰ Presbítero José Noto: Historia del Valle de Antón, pág. 73).

Cuenca	Comunidad	Cementerio	
		Si tienen	No tienen
Río Toabré	Boca de Toabré		Utilizan el cementerio de las comunidades de Arenal Grande, Coclé del Norte, San Lucas
	Boca de Tucué	X	
	Boca de Tulú	X	
	Chiguirí Abajo	X	
	Chiguirí Arriba	X	
	Cuiria de San Francisco		X
	El Guayabo	X	
	Lourdes	X	
	Lurá Centro	X	
	Miraflores		Utilizan el cementerio de la comunidad de Tambo
	Naranjal	X	
	Paso Real	X	
	Quebrada Grande	X	
	Renacimiento U	X	
	Sabanita Verde	X	
	Sagrejá	X	
	San Antonio	X	
	San Isidro		X
	San Miguel Arriba	X	
	San Miguel Centro	X	
	San Pedro	X	
	San Vicente		X
	Santa Ana	X	
	Santa Elena		X
Tambo	X		
Toabré	X		
Tucué Centro	X		

Cuenca	Comunidad	Cementerio	
		Si tienen	No tienen
	U Centro	X	
	Unión Santeña o Nuevo Rosario		X
	Valle de San Miguel	X	
	Vaquilla	X	
Río Miguel de la Borda (y Caño Sucio)	Alto del Limón	X	
	Cerro Miguel de Donoso	X	
	Cerro Miguel de Penonomé	X	
	Guásimo	X	
	Las Palmas	X	
	Los Elegidos	X	
	Los Zules	X	
	Miguel de La Borda	X	
	Nueva Concepción	X	
	Nuevo San José ó San Jose No.1	X	
	Nuevo Veraguas		Comparte el cementerio con Miguel de la Borda
	San José No.2		Comparte el cementerio con San José No. 1
	Santa María	X	
	Valle del Platanal	X	
Valle ó Bajo de Riecito		X	
Villa del Carmen de Donoso	X		
Río Indio	Alto de La Mesa		Utilizan el cementerio Alto de la Cruz en la comunidad de La Reforma
	Alto de Uracillo	X	
	Alto El Silencio	X	
	Altos de Nuevo Limón	X	
	Boca de Uracillo		Utilizan el cementerio de la comunidad el Limón de Chagres

Cuenca	Comunidad	Cementerio	
		Si tienen	No tienen
	Dominical		Utilizan el cementerio de la comunidad el Limón de Chagres
	El Castillo	X	
	El Chilar		Utilizan el cementerio de la comunidad de Río Indio
	El Jobo de Río Indio	X	
	El Límite	X	
	El Limón de Chagres	X	
	Jordanal	X	
	La Encantada	X	
	Las Claras Abajo	X	
	Las Marías	X	
	Los Uveros	X	
	Quebrada de Jacumilla		X
	Río Indio Centro	X	
	Río Indio Nacimiento	X	
	San Cristóbal	X	
	Santa Rosa de Capira	X	
	Santa Rosa de Chagres	X	
	Tres Hermanas	X	
Coclé del Norte	Canoa 1		Utilizan el cementerio de la comunidad de Los Palos
	Canoa 2		X
	Coclé del Norte	X	
	Coclesito	X	
	Corozal		Utilizan el cementerio de las comunidades de Santa Marta, Las Lajas, Machuca
	Cutevilla	X	
	Embarcadero de Cascajal	X	

Cuenca	Comunidad	Cementerio	
		Si tienen	No tienen
	Las Lajas	X	
	Limón	X	
	Limón (Nuevo San José)		X
	Molejón		Utilizan el cementerio de la comunidad de Cascajal
	Nazareno		X
	Palmarazo	X	
	Primera Corriente		X
	San Benito	X	
	San Juan Centro	X	
	San Juan de Turbe	X	
	San Lucas	X	
	San Luis de Cuatro Calle	X	
	Sardina	X	
	Valle de Santa María		Utilizan el cementerio de la comunidad de Embarcadero de Cascajal
	Villa del Carmen	X	

Fuente: TDPs

En el cementerio dice el padre José Noto, “*el ataúd es depositado en la fosa mientras se adelanta el rito con los rezos, agua bendita y sahumerios que llevan los delegados de la palabra, quienes presiden por lo general este momento que concluye, clavando sobre la tumba la cruz que lleva el nombre del difunto con fecha de nacimiento y muerte. Se acostumbra que fuera del cementerio haya una cocina para brindar café a los presentes. Al entierro sigue el novenario en la casa del difunto o en la capilla; son nueve noches dirigidas por el “maestro rezandero”.*

En las comunidades en las cuales hay cementerios, la estructura organizativa local incluye algún responsable o responsables de su administración (comités o fiscales de cementerio o campo santo), pero bajo la concepción de que se trata de un bien público con el que todos deben contribuir. Así la limpieza del cementerio en muchos casos, suele hacerse mediante una junta. Llama la atención que los cementerios en ocasiones tienen formas de distribución de los muertos, organización que diferencian no solo entre adultos y niños sino también entre sexos. En la comunidad del Tambo, por ejemplo, el cementerio está dividido en

cuatro partes: una para los hombres, otra para las mujeres, otra para las niñas y otra para los niños.

Los muertos se visitan en los aniversarios del fallecimiento o “*cabo de año*” y, siempre los días dos de noviembre, que corresponde al día de los “*Fieles Difuntos*”, fecha que indica el culto a los muertos y ocasión para llevar flores, velas y hacer rezos y sahumerios. Los días anteriores a esta fecha, el fiscal o el presidente del comité del cementerio ha citado a la comunidad para arreglar el cementerio.

2.7. Elementos del Sistema Médico

En este aparte se presenta un acercamiento a elementos del sistema médico campesino de la ROCC desde una perspectiva socio-antropológica. Miraremos algunas prácticas y concepciones campesinas ligadas a la salud y la enfermedad. Adoptamos referentes conceptuales de cuño sistémico que han ido decantándose en las disciplinas que se ocupan de este tipo de asuntos, particularmente en la antropología médica. Se trata de hacer una lectura de la cultura campesina de la ROCC desde una dimensión de análisis que informa de una de las formas más complejas de apropiación del territorio, como lo es “*el saber médico*” que se va configurando en la medida en que se estrecha la simbiosis hombre ecosistema en las cosmovisiones que por necesidad o vocación se desarrollan en torno a la relación con la tierra.

2.7.1. Elementos Conceptuales

En primer lugar es necesario precisar que podemos entender por *sistema médico de una sociedad* al conjunto de prácticas y concepciones sobre la enfermedad, a través de las cuales esa sociedad enfrenta lo que concibe como tal. Esto implica que desde el punto de vista de la investigación de los aspectos culturales en la ROCC, lo que se denomina *sistema médico* incluye, tanto lo que se considera científico como lo que no se considera como tal, e implica además, que la forma de entender la salud o la enfermedad está definida culturalmente.

Será útil diferenciar, además, siguiendo a Kleiman (1980)⁵¹, tres sectores o medicinas en un sistema médico: *profesional, facultativa u occidental, folclórica o tradicional y popular*. Tal diferenciación atiende a cuatro criterios principalmente, como se muestra en la siguiente tabla.

CRITERIOS	Medicina Profesional	Medicina Popular	Medicina tradicional
1. Agente que define el estado de salud o enfermedad	Profesional en salud	Individuo o familia	Medico tradicional o curandero

⁵¹ Citado y analizado por Virginia Gutiérrez de Pineda en: *Medicina Tradicional, Capítulo VII. Magia Religión y Curanderismo*. Bogotá: Universidad Nacional de Colombia/Presencia. 1985.

2. Tipo de causalidad atribuida y terapéutica asociada	Natural	Natural/Sobrenatural	Sobrenatural/ Natural
3. Los referentes cognoscitivos (lenguaje y praxis) utilizados	Ajenos al enfermo	Propios del enfermo	Ajenos al enfermo
4. Como se conceptúa al individuo	Paciente/cliente	Enfermo	Enfermo/cliente

La diferenciación de estas tres medicinas se hace con propósitos analíticos y para facilitar la presentación, en la práctica se trata de un todo donde estas categorías se traslapan y se permean unas a otras. Sin embargo, es necesario advertir, que los objetivos en este capítulo están dirigidos a presentar solamente los sistemas médicos referidos a la medicina popular y la medicina tradicional.

Los sistemas médicos de las sociedades campesinas suelen caracterizarse por un sector o medicina popular de gran peso que articula las influencias de la medicina tradicional y la profesional. La incidencia de cada uno de estos sectores puede interpretarse a su vez como el resultado de tiempos y espacios diferentes que cruzan la cultura campesina. Así, ubicados en una temporalidad de larga duración y un espectro espacial global, a los sistemas médicos de las sociedades campesinas los caracteriza la presencia de una *medicina tradicional* en la que con más o menos fuerza se expresa, por un lado, la herencia mítica de la cosmología indo americana y/o africana, en sincretismo con la herencia mágico religiosa de la tradición judeocristiana y, por otro lado, la herencia antagónica de esta última conocida en términos generales como *brujería*.

La figura emblemática a este nivel es el *curandero*. En este personaje se encarna esa forma particular de entender las relaciones entre lo natural y lo sobrenatural a la que ha dado lugar el sincretismo entre esas tradiciones en las sociedades campesinas. Aunque no podemos detenernos aquí en la naturaleza de esas relaciones, si consideramos fundamental dejar sentado que el curanderismo como institución social no es un asunto que tenga explicación satisfactoria si se tratan de buscar sus claves en la existencia de unos ciertos personajes con unos atributos especiales, sino que la emergencia, permanencia o desaparición del curandero como institución debe buscarse en un cierto orden sociocultural, en el que las relaciones entre la realidad natural y la sobrenatural cobran sentido, contenido y eficacia adaptativa a través de la actuación de estos personajes.

En una escala intermedia de duración y espacio sobre la base anterior, los sistemas médicos campesinos corresponden a procesos de colonización y, en esa medida, los caracteriza una *medicina popular* que se construye a partir de las tradiciones culturales de sus regiones de origen en el escenario que plantea las nuevas experiencias con la enfermedad (por ejemplo en la ROCC la mordedura de la culebra X), y los procesos de aculturación, de donde resulta que este tipo de medicina difiere sustancialmente de una región a otra en función de “la creatividad adaptativa que cada población regional ha desarrollado a partir de sus procesos históricos” (Herrera y Lobo guerrero; 1988;26).

Finalmente, la presencia de la *medicina profesional u occidental* en los sistemas médicos de las sociedades campesinas, por lo general se enmarca en las dinámicas históricas de corta duración⁵². En Latinoamérica hace ya unas décadas que el imperativo ético y las declaraciones políticas apuntan a ampliar las coberturas y proporcionarles a los campesinos el acceso a los servicios de salud estatales. Mucho se ha avanzado en esta materia en algunos lugares y muy poco en otros. Lo cierto es que en las sociedades campesinas las políticas, planes y programas de la medicina profesional - generalmente en manos del Estado y ocasionalmente en manos de ONGs – van y vienen con los vaivenes políticos, económicos, tecnocráticos o burocráticos. Y, en cualquier caso, desde el lugar del campesino, desde su punto de vista, la relación con el sector profesional es mucho más reciente y a la vez mucho más distante en términos cognoscitivos. Las sociedades campesinas apenas empiezan en algunos casos a aproximarse a ciertos modelos interpretativos de la enfermedad que utiliza esta medicina.

A partir de los elementos conceptuales anteriores, nuestra aproximación al sistema médico de la ROCC busca dar elementos para comprender la respuesta que los campesinos han ido dando a sus problemas de salud y la forma como esa respuesta se expresa en las dinámicas de permanencia y cambio al interior de ese sistema. Busca leer a partir de la interacción entre tradición y quehacer popular, la forma como se ha ido configurando la identidad cultural de la región en tanto que soporte para enfrentar los desequilibrios o accidentes patogénicos a nivel individual y colectivo.

Los datos etnográficos los ordenamos como sigue:

- *Elementos del sector médico tradicional*
 - Curanderismo: aprendizaje, status y percepción de la población
 - Farmacopea vernácula
 - Enfermedades específicas y terapéuticas tradicionales.

- *Elementos del sector médico popular*
 - Enfermedades específicas: creencias populares
 - Terapéuticas populares: Algunos ejemplos.

2.7.2. Aspectos etnográficos

Si bien en otra sección del presente estudio haremos referencia en detalle al acceso a servicios básicos, como el de salud, por parte de los habitantes de la ROCC vale la pena mencionar algunos aspectos sobre la prestación del servicio médico occidental esbozados a

⁵² Por supuesto como tradición de pensamiento la medicina occidental tiene un trasfondo de larga duración que se remonta a la herencia grecorromana y aún más atrás, y como disciplina ha tenido también alguna presencia en el estudio y asistencia a las sociedades campesinas que se han ido constituyendo en estos países a través de los procesos de colonización, pero lo que nos interesa destacar aquí es el punto de vista del campesino.

partir de la percepción que sobre los mismos tienen los habitantes de la región que permiten entender la dinámica e importancia de los otros dos sectores mencionados.

En su mayoría los establecimientos formales de salud que existen en la región, se reducen a los Puestos o Casas de Salud que hay en algunas de las comunidades más consolidadas y en los poblados. Normalmente un puesto de salud cubre la “atención” de varias comunidades a su alrededor dependiendo, por lo menos teóricamente, de una cierta cantidad de población y una distancia máxima entre el lugar de residencia de los moradores y el Puesto (aproximadamente dos horas idealmente). La puesta en funcionamiento de estos establecimientos depende de que haya una infraestructura muy básica (un rancho a veces), pero sobre todo de que se capacite y nombre un *asistente de salud*.

Algunos de estos establecimientos han sido levantados y se mantienen con el apoyo de la iglesia (pastoral de salud por ejemplo), otros con el apoyo de entidades de cooperación (ONGs) como el Grupo de Apoyo Hispalense (GAHP) de España, e incluso hay algunos (como el de la comunidad de Cutevilla) que se deben a empresas que operan en la región como la GEO encargada de la Mina Petaquilla.

De la atención generalmente se ocupa un asistente de salud que casi siempre es una persona de la misma comunidad capacitada por el Ministerio de Salud o por alguna entidad de cooperación. En pocos casos cuenta con los medicamentos esenciales. Algunos de estos *asistentes* trabajan a cambio de algún apoyo de la comunidad, pues no reciben remuneración de institución alguna. Sus funciones son principalmente: aplicación de inyecciones, curaciones, suturas, toma de presión, temperatura, atención de partos, planificación familiar, vacunación, aplicación de sueros antiofídicos, atención primaria en casos de urgencias y remisión - cuando estima que es del caso - al hospital más cercano.

Los profesionales de la salud llegan a las comunidades ocasionalmente a través de giras que realizan equipos médicos de los hospitales cercanos y en algunos casos entidades de cooperación. En la zona de Coclesito (desde La Pintada hasta Coclé) el Hospital Rural hace ocho rondas anuales con un equipo conformado por un médico, enfermera, agrónomo, odontólogo, técnico en saneamiento ambiental, entre otros, dirigidas a áreas que están alejadas más de dos horas de un centro de salud con médico. En otras zonas los moradores hablan de visitas cada mes y medio, cada dos meses, cada tres meses, dos veces al año o incluso en algunas comunidades se habla de solo una visita al año (es el caso de la comunidad de Palmarazo por ejemplo). Solo con ocasión de estas visitas los campesinos tienen la oportunidad de una consulta con médicos y en algunos casos con odontólogos. Así mismo, por lo general es en estas ocasiones que se dotan de algunos medicamentos e insumos los centros o puestos de salud.

La tendencia mayoritaria de los pobladores cuando se presenta alguna eventualidad es buscar atención médica en el puesto o centro de salud cercano. Sin embargo, los costos de transporte asociados así como el hecho de que el puesto de salud no esté en capacidad de dar respuesta adecuada a las necesidades de la gente, por carecer de medicamentos o cualquier otra causa, la población normalmente recurre a los curanderos, hierberos u otros agentes de salud tradicionales.

Cuando se presentan enfermos graves la familia o los agentes comunitarios de salud los trasladan a las instituciones médicas de las cabeceras. Pero, el problema más serio que enfrentan es el transporte, en el interior por las condiciones de los caminos y las carreteras especialmente en época de invierno y en la costa por las condiciones de los ríos y el mar. Las dificultades de transporte y los altos costos que implica en muchos casos, hacen, así mismo, que se recurra con frecuencia aún en estos casos de emergencia, a los curanderos. Y la intervención oportuna de los mismos en estos casos se convierte en el principal motivo de reconocimiento de su importancia como agentes de atención en salud por parte de la población.

Es necesario enfatizar, sin embargo, que aunque los agentes tradicionales juegan un papel muy importante, como se mostrara más en detalle en lo que sigue, la población en general busca y se reclama a unos servicios médicos occidentales cada vez más accesibles y amplios.

2.7.2.1. Elementos del sector médico tradicional

En conjunto, las limitaciones y dificultades para acceder a servicios de salud occidentales hacen que en la región el papel de la medicina tradicional y popular sea muy importante. Si bien mayoritariamente se acude a los agentes de la medicina occidental cuando se requiere ayuda, es también muy frecuente que el grueso de la población recurra a las prácticas propias de esas medicinas.

Así “la creatividad adaptativa” a la que hicimos mención antes se expresa en la región en un espectro de prácticas terapéuticas que van desde lo mágico hasta los más técnico instrumental y, por consiguiente, en un espectro de sectores de población no menos amplio que va desde quienes suscriben más firmemente la tradición vernácula, pasando por quienes no tienen escrúpulo frente a las prácticas más sincréticas, hasta quienes se aferran, sin concesiones, a la tradición médica occidental.

Una aproximación a esa dinámica cultural a la que estamos haciendo referencia puede entreverse en los siguientes apartes de una entrevista que muestra una decidida opción por la medicina occidental.

“... nosotros tenemos una casa de la salud, ahí atiende un señor de la comunidad que ellos (el Grupo de Apoyo Hispalense - GAHP) lo preparan, ellos preparan a cada persona de la comunidad para poner inyecciones, para tomar la presión porque es muy importante ya que estaba muy abandonado, aquí la gente era puro brujo, hasta se morían por la creencia de los brujos y ahora uno ve como buscan la vacunas” (Milta Iribarre, de la comunidad de Coquillo (subcuenca del Río Uracillo, en entrevista).

Pero la otra cara de la moneda se aprecia en las siguientes declaraciones.

“El buen curandero le dice a la persona enferma: no te puedo curar o te puedo curar; el que no anda chantajeando le dice a usted – “yo no lo puedo curar, el daño

que usted tiene yo no lo puedo curar, búsquese otro; o si lo puedo curar”- entonces por lo general, estos curanderos no cobran una tarifa exuberante, si usted va a donde un curandero de estos, le lleva el orine (sic), le cobra cincuenta centavos, un balboa, dos balboas, tres balboas no pasa casi... ni siquiera llega a los cinco balboas y esa es una de las cosas que también ayuda a que uno fuera de que uno tiene la tradición de esto, uno no vaya a donde los médicos porque un medico va a costar mínimo veinte balboas por consulta.

... yo voy donde una curandera le pago un balboa, le pago cinco dólares lo máximo y me dice mejor lo que o quiero escuchar a lo que me dice el médico ¿ve? ese es otra de las cosas que tenemos que ver ahí” (Efraín Gutiérrez, de la comunidad de Coclé Norte, en entrevista).

Así, en ausencia o frente a las limitaciones de los servicios médicos occidentales no es de extrañar que una buena parte de la población de la ROCC recurra a la medicina tradicional y sus agentes. Después de todo fue prácticamente el único recurso con el que contaron hasta hace apenas dos o tres décadas.

Por ejemplo, en la zona del Valle de Antón, cuenca alta del Río Indio, se cuenta que “hubo buenos maestros curanderos, como el Tío Pablo y, hoy día, el maestro Elías de Santa Rita famosos curanderos, quienes han curado enfermedades que no curaron los médicos; como también los hay mediocres y malos, quienes explican todas las calamidades como causadas por el mal de ojo, haciendo nacer sospechas en el enfermo de que otras personas le causan daño”. Estos mezclan hierbas e infusiones con brujería y religión y abusan de la buena fe que los enfermos tienen en ellos.

2.7.2.1.1. Curanderismo

La mayoría de agentes tradicionales de salud pueden incluirse dentro de la categoría de *curandero*⁵³. Es decir, una persona a la que se le reconoce un estatus superior en conocimiento, aunque es uno más en su comunidad; una persona a la que se le reconoce como depositario de un saber decantado culturalmente sobre la enfermedad y un poder para hacer uso de elementos y procedimientos naturales (plantas, minerales, baños, mediaciones psicológicas a través de relatos, etc.) y mágico religiosos (oración, preparación de talismanes o amuletos, etc), para prevenir y curar la enfermedad. La dicotomía plantas - oraciones es considerada por algunos de los médicos tradicionales consultados “como un equipo de trabajo que funciona bien”.

Más próximo a lo que llamamos aquí medicina popular, se encuentran otros agentes médicos que se dedican a un solo tipo de prácticas, como: hierberos, parteras, sobanderos y los que curan picadura de culebra o mal de ojo. Véase, para una relación de nombres de médicos tradicionales, clasificados por cuenca y comunidad de la ROCC, según

⁵³ En la ROCC estas personas reciben diferentes denominaciones: “medico natural”, “doctor natural”, “curandero”, “botánico”, “maestro”, “curioso” y otros.

especialidad: curanderos, hierberos, parteros y santiguadores, el Cuadro No 9 que se encuentra unas páginas adelante.

Aunque es común que el término *brujo* o *bruja* se le aplique a los agentes médicos tradicionales (tal vez exceptuando parteras y sobanderos), especialmente por quienes no comparten sus creencias y prácticas, es necesario destacar que estos términos, tal como se usan en el lenguaje corriente, suelen tener significados muy ambiguos, aunque por lo general hace referencia a personas que se desvían de la tradición cristiana en lo que a relaciones con el mundo de los espíritus y de los poderes invisibles toca (Ferigla, 1989)⁵⁴. Lo cual no suele ser el caso de los agentes de la medicina tradicional reconocidos como *curanderos* en la ROCC, quienes, por el contrario, reclaman tener el respaldo de algún santo.

El señor Juan Bautista Lorenzo de la comunidad de Boca de Tucué (cuenca media del Río Toabré), por ejemplo, dice haber empezado desempeñándose como consejero tradicional atendiendo casos de mordeduras de culebra, cólicos, aire y ojo, principalmente. Que sus primeros conocimientos los obtuvo de dos maestros curanderos, los hermanos Bernal, uno en la comunidad de Toabré y el otro en la Boca de San Miguel. Estos, le enseñaron a trabajar con hierbas y secretos (oraciones a los Santos), después con la experiencia ha perfeccionado sus destrezas iniciales. Hoy en día trabaja con la ayuda de la Virgen del Carmen y San Martín. La devoción a la Virgen del Carmen se debe a que es ella la que promete que quien lleve su escapulario, o cuelgue su medalla y rece dos avemarías diarias, no perecerá sin el auxilio divino. En el caso de San Martín, porque es considerado el Santo dotado para curar.

Y agrega - después de hacer la salvedad de que el no trabaja asuntos de hechicería, pues hay que tener conocimientos de esto y él nunca ha sentido el deseo de abordar los mismos -, que en el año 1973, siendo corregidor, le llegó una queja del encuentro de una tumba abierta y en la cual faltaban partes de los restos. El solicitó ayuda a la Policía y conjuntamente inspeccionaron la vivienda de la persona sospechosa. En esta vivienda se encontraron tres huesos, dos escorpiones, tres partes de cordones umbilicales (la tripa en polvo), y un libro del Anima Sola. Los huesos tenían nombres de personas diferentes, entre lo que estaban el propio Juan Bautista. Este era, según declara, un caso de magia negra.

Es decir, se reconoce también que hay personas que practican la brujería o magia negra. Pero en respuesta a lo anterior, hay también curanderos que se ocupan de conocer de estas prácticas para poder contrarrestarlas. En este sentido Efraín Gutiérrez, de la comunidad de Coclé Norte, declara:

“Por lo general en esa área donde esta la cuenca de la costa, el santo que mas se utiliza es San Juan, ese es el santo por ejemplo, la gente que cura para el lado de bajo grande de Coclé, de Penonomé, cura con San Juan que es el santo mas verdad, se cura con San Juan, se cura con la cruz, se cura también con... Santo Cristo de Esquipula, pero más que todo con San Juan ese el santo casi que patrono de todos

⁵⁴ FERIGLA, Joseph M (1989). *El Sistema Dinámico de la Cultura y los Diversos Estados de la Mente Humana*. Anthropos. Barcelona.

estos curanderos.

... el santo es la base donde el curandero se va a apoyar para poderle sacar la enfermedad a usted y a él es al que le va a pedir el curandero ayuda para que interfiera con Dios, para que usted sea curado, entonces el curandero tiene que saber de botánica, tiene que saber de secretos naturales, tiene que saber de brujería, ya esas son cosas espirituales...”.

Un caso interesante se presenta en la comunidad de Naranjal (cuenca Alta del Río Toabré), donde según afirman miembros de la comunidad, existe la creencia que en la parte trasera de la iglesia hay un pozo cuya agua es “bendita” y sirve para curar enfermos de la comunidad y de otras regiones.

Cuadro 26: Nombres de Médicos Tradicionales en la ROCC según Especialidad por Cuenca

Cuenca	Comunidad	Especialidad			
		Curanderos	Hierberos	Parteros	Santiguadores
Río Toabré	Bajito de San Miguel	Agustín Hernández			
	Boca de Cuiria	Marcelino Alabarca Pérez			
	Boca de La Encantada		Calixto Domínguez		
	Boca de Tucué	Juan Bautista Lorenzo			
	Chiguirí Arriba	Aquilino Martínez			
	Lourdes			Ma. Jiménez de Ceballos	
	Quebrada Grande	Basilio Velásquez			
	Sagrejá		Julio Rojas		
	San Antonio		Andrónico Castillo, Miguel Martínez		
	San Miguel Arriba		Julio Martínez		
	San Miguel Centro			Crupencio Rodríguez	Juan Morán
	San Pedro	Antonio Rodríguez, Máximo Ruiz			
	San Vicente	Segundo Velásquez			
	Santa Ana	Sixto Pérez			
	Tucué Centro			Faustina Rángel	
U Centro	Luciano Espinosa				
Vaquilla	Adrian Vargas		Modesto Morán, Guillermo González		
Río Miguel de la Borda (y Caño Sucio)	Cerro Miguel de Donoso			Ricardo Vargas	
	Cerro Miguel de Penonomé	Margarito Figueroa			
	Los Zules	Susano Martínez			

Cuenca	Comunidad	Especialidad			
		Curanderos	Hierberos	Parteros	Santiguadores
	Nueva Concepción	Estanislao Sánchez Chirú			
	San José No.2		Teófilo Chirú		
Río Indio	Alto de La Mesa		Manuel Ardines		
	Alto de Uracillo			Santiago Cárdenas Agrajé	
	El Jobo de Río Indio		Segundo Vargas, Octavio Alabarca		
	La Encantada	José Isabel Pérez			
	Las Claras Abajo	Segundo Sánchez, Modesto Gil Martínez			
	San Cristóbal		Cecilio Mendoza		
	Santa Rosa de Capira		Melesio Velásquez		
	Tres Hermanas		Juan Núñez, Chelo Mendoza		Toribio Núñez, Pastor Martínez
Coclé del Norte	Arenal Grande y Batatilla		Felimón Rodríguez		
	Boca de Toabré	Sabino Araya			
	Embarcadero de Cascajal	Andrés Avelino García			
	Las Lajas		Feliciano González		
	Palmarazo	Pablo Santana (Sartillo)			
	Sabanita Verde	Segundo Velásquez			
	San Juan Centro	Abdiel Rodríguez			
	San Juan de Turbe		Leonidas Fuentes		
	San Lucas		Ramón Hernández		
	Sardina		Ubaldo Lorenzo		

Fuente: TDPs

Nota: Esta clasificación por especialidad responde a la manera como fueron identificados por los participantes

2.7.2.1.2. Aprendizaje

El aprendizaje de los agentes médicos tradicionales depende tanto de las condiciones que tenga el aprendiz como de su dedicación. La complejidad crece a medida que se va de lo natural a lo sobrenatural. Curar mordedura de culebra por lo general, hace parte del conocimiento de iniciación de un curandero.

“El curandero se gana la fama de acuerdo al volumen dominales venil. Yo me gane la fama curando veneno de culebra atendiendo personas. Cuando yo curé la primera vez tenía 20 años me vinieron a buscar, era una víbora prieta, curé al muchacho y la gente comenzó a regar la bulla que fulano era curandero. Y la gente cuando tiene picada de culebra, vamos donde fulano. Y así he seguido teniendo la fama en el área. Yo no me he afamado que soy curandero, ellos son los que me han afamado entonces, yo he tenido la amabilidad de cuando ellos me buscan yo les ayudo.

... Uno se gana la fama cuando cura veneno y sigue estudiando para curar otras enfermedades. La situación que nosotros tenemos en el área es bueno tener un equipo porque cuando uno va para el hospital va padeciendo mucho”.

El oficio “*se aprende de maestros expertos y se perfecciona con estudios y experimentos; pero será el éxito el que determinará, en última instancia, la fama y clientela del curandero*” dice José Noto en su Historia del Valle de Antón, pag. 72).

En el proceso de aprendizaje un elemento esencial es el conocimiento del territorio; el saber médico tradicional es un saber asociado a un territorio. Evidenciando las huellas de las cosmologías ameríndias, el territorio actúa como escritura que hay que aprender a leer. Hay que conocer las plantas, los animales, los aires... e incorporarlos, es decir, tener conocimiento sobre el propio cuerpo del poder de esos elementos. La dimensión espiritual de su aprendizaje, sin embargo, está más ligada a la tradición judeocristiana que a las indo americanas; más ligada al trascendentalismo esotérico de la primera que al inmanentismo de las segundas.

“...el curandero tiene que saber de botánica, tiene que saber de secretos naturales, tiene que saber de brujería ya cosas espirituales... tiene que aprender a leer los orines... del enfermo, del paciente..., a leer la mano o a ver la foto o el pulso o el iris del ojo, entonces por lo general, el curandero tiene que diagnosticar al enfermo sin que éste le tenga que explicar muchas cosas, decirle – “tu tienes esto y esto, a ti te paso esto, esto y esto” -; sí es en el campo material – “mira tu tienes un pasmo por una cortada que te distes hace tantos años o tanto tiempo y te curaste mal, te cogiste resfrió y cogiste pasmo y eso es lo que te tiene la pierna que no la puedes mover” y usted de una vez recuerda, “ajooo!, verdad que yo me corte tal tiempo” -, entonces, él tiene para adivinar eso tiene que tener un don natural, detrás de él un respaldo ... ese respaldo se lo da Dios a través del santo ese que él tiene, entonces hay secretos especialmente para uno pedirle ese poder de poder adivinar.

Las dos cosas tienen que ir totalmente complementada (el conocimiento de plantas y otros elementos naturales y la capacidad interna que recibe del santo), totalmente a la altura, porque si usted tiene el conocimiento de que te paso pero no tienes el conocimiento de cómo curarte entonces no sirve, por eso se dice que todo curandero tiene que saber cosa buena y cosa mala, porque entonces entra en el campo y ya dejando campo material entramos al campo espiritual, mental, entonces tu ya vas es a verte con espíritus que se meten dentro de la persona y le hacen un daño o sea, lo que es brujería que es como le llaman, magia negra estas cosas. Entonces tu tienes que estar preparado también, por lo general los curanderos hacen una preparación en un casa, un rancho o un sitio de su casa donde ahí van atender a la persona y eso lo arreglan bien fuera del arreglo que tenga material, lo arreglan espiritual mental con sus secretos, cosas, para que nadie les haga un daño a la persona que ellos van a curar en ese momento allí ni a él tampoco, los curanderos tiene que dedicarse solamente a eso, ellos hacen pocos trabajos de compromiso así afuera de curar porque ellos no pueden andar saltando y brincando tienen que estar dedicados a la curación y estar fuerte por curar.

(La duración del aprendizaje) ... depende de la voluntad que tenga el maestro de enseñarle, de la voluntad que tenga el alumno de aprender también y de las bondades del tiempo a veces también, pue', a veces uno -"mira vamos a ver una planta medicinal que hay en tal lugar"- y a veces no puede ir, así depende de eso, pero generalmente eso no es una enseñanza de hoy pa' mañana, es una enseñanza que coge a veces años, al inicio sí, el inicio unos 2, 3 meses se inician y van siguiendo entonces empiezan a curar algunas cosas mínimas, lo va dejando el maestro curar.

... la gente no le traen a usted la planta, usted tiene que ir con el maestro, el maestro va con usted y le dice -"esta planta sirve pa' esto, esta sirve pa' esto otro, la raíz de esta, esta tu tienes que mandarla así y así, esta tiene que mandala asa"-, eso le va enseñando. Entonces otra cosa que ellos también toman en cuenta son los días de la semana, por lo general los curanderos siempre tratan a la gente los martes y los viernes, se dice que son días que tienen cierto poder, esos días son días especiales dentro de la creencia mágico religiosa espiritual mental de la gente, esos son días especiales, entonces dice que el viernes fue el día que mataron a Cristo y que el martes fue el día que mataron a Abel, eso lo dice la Biblia y que esos son los días que lo brujos hacen mas daño...

... entonces, luego que ya saben todas estas cosas, usted tiene que aprender secretos para curar, por ejemplo, a una persona que le duela la muela como tu le vas a quitar ese dolor de muela, con que oración, una sangre que se este perdiendo tu tienes que saber una oración para parar esa sangre, un muchacho que tenga mal de ojo, ojeao le decimos, cortar las lombrices, ese es un secreto que se usa y entonces a cierta hora y con cierto procedimiento ¿verdad?... entonces todas esas cosas tiene que aprenderla el curandero, cuando ya el curandero se mete al campo espiritual por lo general ya sabes todas esas otras cosas, entonces ya va a estudiar ya como un postgrado estudiar, entonces es persona tiene que saber cuando aquella

persona esta hecha daño que no sea natural, o sea el daño natural es la enfermedad normal, el daño que no es natural es lo que te pone otra persona con tus malos o un espíritu malo, entonces hay medicina de botánica que se utiliza para sacarte ese daño y hay los secretos, las oraciones, otras cosas, entonces esa persona tiene que saber y le va a decir – “usted le hizo daño a una persona así, así y así, y esto le trae como consecuencia esto, esto y esto, usted en su cuerpo se siente tal cosa?, eso es por esto, esto y esto” – entonces ella también le tiene que curar esa cuestión” (Efraín Gutiérrez, de la comunidad de Coclé Norte, en entrevista).

En otro comentario sobre los procesos de aprendizaje, el señor Estanislao Sánchez de la comunidad de Chiguirí Arriba (cuenca Alta del Río Toabré), refiriéndose al suyo propio, declara que a los 19 años se internó por seis años en casa de Elías Santana uno de los mejores curanderos de aquellos años. El señor Santana residía en Santa Rita de Antón. Que la preparación tuvo un costo de aproximadamente B/. 2,500, los seis años y que su motivación de ser curandero fue a raíz de la muerte de la esposa del abuelo por falta de atención médica.

Por otra parte, cuando el curanderismo tiende a desaparecer o se debilita son esos otros tipos de agentes “especializados” como parteros(as), hierberos y sobanderos los que juegan el papel más importante en las comunidades. Allí el aprendizaje es ya un asunto que depende menos de las tradiciones ancestrales o esotéricas, y más de tener un conocimiento comprobado de los recursos naturales con los que se cuenta y también de algunos rudimentos del conocimiento decantado por la medicina occidental, especialmente en cuanto a asepsia en casos de procedimientos sencillos y algo de fisiología y morfología humana se refiere.

De ahí la importancia de la capacitación que deben recibir esos agentes por parte de las entidades competentes. En este sentido, en varias zonas de la ROCC (cuencas alta y media del Toabré y del Río Indio, particularmente), se reconoce y valora la intervención especialmente del Ministerio de Salud para capacitar y “certificar” a buena parte de estos agentes tradicionales de salud, especialmente en cuanto a atención del parto y realización de procedimientos quirúrgicos sencillos se refiere. Así mismo la supervisión⁵⁵ y los seminarios en los que algunos participan periódicamente.

Pero así mismo, es necesario resaltar que hay otras zonas como la cuenca del Río Miguel de Borda y en particular la parte alta y media – subcuencas Ríos Riecito, Cerro Miguel, Quebrada Guinea de Loma Alta y Caño Sucio –, donde hay una necesidad sentida y una situación que pudiera calificarse como *crítica* en relación con los servicios de salud occidentales y la capacitación a los agentes de salud tradicionales. Los curanderos para estas zonas no han tenido ninguna capacitación⁵⁶ y actúan solo con la experiencia que

⁵⁵ Algunos curanderos-parteros presentan un informe de cada parto, donde explica las condiciones del parto, del estado de la madre y del hijo, si hubo o no riesgos; Si el niño o la madre necesitan alguna ayuda, él continua atendiéndolos. Así mismo, estos “curanderos certificados” por lo general, cuentan con un instrumental médico básico. Maletín que contiene: guantes, perilla, tijera, olla de desinfectar, pinzas, tenedor, bata, etc.

⁵⁶ Con la excepción del Sr. Verónico Martínez que fue promotor de salud y tomó un curso de partero empírico.

poseen a través de las plantas medicinales, secretos y rezos.

Así, por ejemplo, el señor Susano Martínez de la comunidad de Los Zules, quien ha asistido 286 partos desde 1980, trabaja con secretos que le facilitó un colombiano a través de una guía de secretos. También, se apoya en la Cruz de Caravaca y los libros de la Corona Mística, Jesús de Nazareno, Don Bosco, el médico y la salud, el libro versado con la Biblia, La Magia Suprema y recientemente el libro del farmacéutico del Dr. Roberto Proy.

La situación es inquietante si se tiene en cuenta que ante la falta de atención en salud en la zona, las mujeres paren en muchos casos solo con la ayuda de sus esposos, en ocasiones con un alto nivel de riesgo en prácticas como usar una gillette pasada por alcohol o un machete “quemao” para cortar el cordón umbilical.

2.7.2.1.3. *Status y percepción de la población*

La percepción de la población sobre los agentes médicos tradicionales y sus prácticas corresponde a lo descrito antes cuando correlacionábamos su papel con el de los agentes de la medicina occidental. En algunas zonas, especialmente en los que tienen mejor acceso a los servicios occidentales y han atravesado procesos más intensos de adoctrinamiento religioso, los curanderos y demás agentes tradicionales de salud no tienen la relevancia que tienen en otras. También es significativo el hecho de que no en todas las comunidades de la ROCC existen médicos tradicionales, según se puede observar en el Cuadro 9: Médicos Tradicionales según especialidad.

Con todo, la tendencia, contrario a lo que pudiera pensarse desde fuera es a que el curanderismo se fortalezca.

(El curanderismo)... tiene un costo para aprender pero no se está muriendo, es más, hay como más auge ahora que antes (Efraín Gutiérrez, de la comunidad de Coclé Norte, en entrevista).

En términos de estatus los agentes médicos tradicionales y en particular los curanderos, son personajes reconocidos, respetados y en algunos casos muy influyentes en los asuntos comunitarios. Por ejemplo, en la comunidad Villa del Carmen, cuenca del Río Coclé del Norte, distrito de La Pintada, existe un curandero reconocido y apreciado por todos, quien en primera instancia hace las veces de partero y presta los primeros auxilios. Es el que se encarga de curar las mordeduras de culebra y receta hierbas para curar enfermedades tales como diarrea, vómito, picasonas y alergias.

Otros consultados dijeron sobre el tema lo siguiente:

(Hay un respeto por el curandero) “... muy grande como noo!, hay respeto, hay un cariño, personas que los curanderos le han salvado la vida que ese agradecimiento no lo dejan nunca.

(Sobre su influencia en asuntos políticos) ... los políticos cuando saben que hay un

curandero tratan de hacerse amigos de él y convencerlo para que los apoye y sí el curandero los apoya saben que tiene un montonón de gente del lado de él, o sea son personas de mucha relevancia en las comunidades y en las áreas.

2.7.2.1.4. Farmacopea vernácula

En el cuadro que sigue se relacionan algunas de las sustancias medicinales, especialmente plantas, que se utilizan con mayor frecuencia en la ROCC por parte de los agentes de la medicina tradicional. Las fuentes de esa información son principalmente el Sr. Marcelino Albarca Pérez de la comunidad Boca de Cuiría, el Sr. Susano Martínez de la comunidad Los Zules y los participantes en los TDPs.

Cuadro 27: Algunas Plantas Medicinales Utilizadas en la ROCC

PLANTAS	USOS MEDICINALES
Albahaca	Dolor de cabeza y fiebre
Albahaca	Baños para resfriado
Altamisa (o artemisa)	Gastritis
Altamisa (o artemisa)	Dolor de cabeza
Altamisa (o artemisa)	Resfriado
Altamisa (o artemisa)	Artritis, reumatismo
Altamisa (o artemisa)	Niños ojeados (se combina la artemisa con mentolato o alcohol y se hacen masajes)
amargo – amargo (Hoja)	Mordedura de culebra
Anamú	Presión (cocinar una hoja y tomar el agua 3 veces al día, cada 15 días)
Cabima	Para adelgazar la sangre
Café (hoja) y otras plantas.	Pasmo (Cocinar tres variedades de pasmo – real, castilla y sol - tres variedades de Hinojo - hediondo, sabalero, col -, hojas de salvia, hoja de jengibre, hoja de altamisa, hoja de ruda, hojas tres albas - castilla, anís, albina -; hoja de anamú, cáscara de caraña, cáscara de coco; hierba de viento y hoja de café. Se puede hacer el baño con la mayoría de las plantas)
Caraña	Pasmo
Cedrón y culantro	Mordedura de culebra
Cola de guacamaya	Hemorragia
Contragavilana	Hongos en la piel
Curarina:	Tomas para mordida de culebra
Debaratodora	Inflamación de próstata
Debaratodora	Vesícula
Debaratodora	Riñones
Diente de León	Riñones (limpieza)

PLANTAS	USOS MEDICINALES
Guabito amargo	Riñones
Hierbabuena	Vómito, diarrea, dolores de estómago, lombrices.
Hierbabuena y Llantén:	Partos. (si la mujer al ingerir la toma, le aumenta el dolor, el parto es de inmediato)
Hierbabuena y Llantén:	Gastritis. (Si es crónico tomar 4 veces al día).
Hinojo (diversas variedades)	Cólicos
Jengibre	Pasmo
Guanábana (hoja)	Malestares estomacales.
Marañón (hoja)	Malestares estomacales.
Jazmín con eucalipto	Resfriado
Mastranto	Inflamación.
Mastranto	Presión.
Mastranto	Diarrea, vómitos y dolores estomacales.
Orozuz	Resfriado
Paico	Parásitos intestinales
Pasmo(Hoja-diversas variedades)	Pasmo, aire
Ruda	Tapujo
Ruda (aceite)	Mal de ojo
Sábila	Inflamaciones
Sábila	Limpieza
Sábila	Quemaduras
Salvia	Partos
Salvia	Dolores musculares
Salvia	Dolor de cabeza e insomnio.
Salvia	Resfriados
Sanguinaria o té colorado	Hemorragia
Sanguinaria o té colorado	Regular el período
Sanguinaria o té colorado	Riñones
Saúco	Parto
Saúco	Asma, tos, resfriado.
Suspiro	Fiebre
Tilo	Nervios
Toronjil	Dolor de estómago
Toronjil	Malestares estomacales y mareos
Valeriana	Nervios

Los curanderos tienden a sembrar alrededor de sus casas una huerta casera donde mantienen aquellas plantas más usadas en los diferentes tratamientos, las otras plantas que requieren y que sólo se encuentran en el monte, van y las buscan cuando las necesitan.

Pero también la medicina natural es utilizada por la gente en general de las comunidades, quienes afirman tener sembradas ciertas plantas medicinales en los jardines de la mayoría de sus casas, en comunidades como las siguientes: Naranjal, Sagrejá, San Miguel Centro,

Claras Arriba, Jordanal, San Cristóbal, El Limón, Boca de Toabré, Canoa, San Benito, Coclesito, Villa del Carmen de Coclé, así lo reafirmaron.

Algunos de los participantes en los TDPs destacaron que a pesar de la existencia de centros de salud en ciertas comunidades, la gente sigue consultando a los curanderos o botánicos por las recetas de hierbas que mandan, así como por su poder de curación. Así fue reafirmado por habitantes de la comunidad Chiguirí Abajo (Cuenca Alta del Río Toabré), quienes dicen que a pesar de tener un puesto de salud donde se encuentra atención para medicina general, odontología y farmacia, muchos recurren a los curanderos. Igualmente, en la comunidad de San Miguel Centro, nos manifestaron que debido a que en el puesto de salud de la comunidad no hay medicinas, algunos prefieren acudir al curandero o botánico, quien atiende partos, y malestares comunes como fiebre, resfriados, picadas de culebra, lombrices y otros dolores.

2.7.2.1.5. *Enfermedades específicas y terapéuticas tradicionales*

Tal como la entendemos aquí a partir de los elementos conceptuales definidos, la medicina tradicional es la expresión de una tradición de conocimiento que se hace visible a través de *representaciones sociales de la salud y la enfermedad*. En particular a través de lo que la epidemiología llama *morbilidad sentida*, es decir, la versión *émic* de las afecciones en salud de los individuos y colectivo.

En este contexto hay normalmente lo que llamaremos aquí *enfermedades específicas*, es decir, unas enfermedades que son propias de la región en el sentido de que no son reconocidas por los esquemas de clasificación de los diagnósticos que se hacen desde la perspectiva de la epidemiología occidental.

Para las enfermedades específicas principales se relacionan a continuación algunos “remedios” descritos por agentes de salud tradicionales. Debe tenerse en cuenta que, aparte del procedimiento descrito, el agente de salud tradicional se considera poseedor de conocimientos esotéricos que pone en juego al realizar los actos de curación, que son los que hacen que no cualquier persona que conozca los procedimientos descritos, logre que estos tengan el efecto deseado si pretende realizarlos.

(i) *Tapujo*

Remedio: Utilizar ruda, paños tibios, aceite de ruda o castor y vicks (mentolato⁵⁷) en el ombligo (Sr. Juan Bautista Lorenzo - Boca de Tucué - en entrevista).

(ii) *Mal de ojo*

Los niños con mal de ojo se reconocen por: brazos y piernas frías, el pecho y la barriga caliente, la mirada decaída y cabeza caída (Sr. Juan Bautista Lorenzo - Boca de Tucué - en entrevista).

⁵⁷ El mentolato y la florida que son muy usados por los curanderos, los consiguen en las farmacias.

Remedios:

La tradición establece los días martes y viernes como los más recomendables para aplicar el tratamiento

- Una botella transparente con agua en la cual se introducen tres *pare vivo* en la mañana y al sol. Se coloca al niño frente a la botella tratando que la mire fijamente, en el transcurso de una hora se obtiene los resultados. Si es ojo, los *pare vivo* se desmayan o pueden hasta morir, dependiendo del tipo de ojo (cariño o desprecio) y el niño se recupera.
- Antiguamente se agarraba un sapo, se colgaba por una patita y el niño con la mirada fija en el sapo, causaba que el sapo cambiara de color a un rojo intenso y empezaba a secarse hasta morir. El niño se recuperaba.
- Se compra una onza de aceite ruda y se le hace un masaje en forma de cruz desde el cuello hasta el ombligo y se dice: yo te curo (se dice el nombre del niño). Después, con una prenda de vestir usada de la persona que se tiene la sospecha de que ojeó, se abriga al niño por dos horas. Al retirar la prenda de vestir se le hace una pequeña cruz en la frente.
- Oraciones.

(iii) Mordedura de culebra

A lo largo de la historia de la ocupación campesina de la actual ROCC, la mordedura de culebra ha sido un accidente frecuente y en el tratamiento de este tipo de problemas se expresa de forma particularmente significativa, la capacidad de adaptación de los campesinos y la construcción de un sistema de referencia cognoscitivo altamente asociado a un territorio. Como lo mencionamos en otra parte, el saber médico desarrollado en torno a este tipo de accidentes es un saber a través del cual se ha aprendido a “leer” el territorio. Dado el amplio conocimiento alcanzado, se encuentren también diferentes tratamientos o remedios para la mordedura de culebra.

Remedio:

- Raya la fruta del cedrón para hacer una forma de píldora pequeña. Se lavan tres raíces de culantro y se machaca. La píldora del cedrón y el culantro se disuelven en una onza de agua. También se puede mezclar cuatro astillitas de hombre grande o hoja amargo – amargo, bien limpias. Se le dan dos cucharadas a la persona mordida de culebra, primero una y dos horas después la otra y así se evita que el veneno corra en el cuerpo de la persona.

(Es importante la fe de la persona afectada) “... ¿tú crees en este procedimiento?, entonces vamos a trabajar, de lo contrario no resulta. (Sr. Juan Bautista Lorenzo - Boca de Tucué - en entrevista).

- Es recomendable efectuar baños en la parte afectada con las siete contrahierbas: gabilana, guabo amargo, cedrón, curarina, contrahierba ceniza, contracapitán, ladrillo de piña. Estas se cocinan, se enfrían y se le exprime cuatro limones castilla.

... En caso de no contar con ayuda y en área de difícil acceso, tomar una o dos cucharadas de kerosén por tres días... La pastilla bramita aleja las culebras (Estanislao Sánchez- Chiguirí Arriba- en entrevista).

El señor Modesto Gil Martínez reconocido curandero de la comunidad de Claras Abajo (cuenca Media del Río Indio), hizo las siguientes afirmaciones a propósito de la mordedura de culebras.

Las curaciones las hace con plantas medicinales y con la ayuda de oraciones, no usa el tabaco, ni el humo, ni la chicha, solamente un jugo que se hace de algunas plantas y el enfermo se la debe tomar y se le pone una gasa donde fue picado que lleva los “secretos y la fabricación de las hiervas”. También la persona afectada debe tomar una infusión y se puede llegar a utilizar unas hojas con las se le soba en las partes hinchadas y entonces hay unas cáscaras de un palo que sirve para bajar la hinchazón. Todo eso es muy positivo. Para su curación se requieren cinco días de reposo, máximo siete u ocho días y ya la persona se pone bien.

El paciente cuando está mordido de culebra no debe comer alimentos que le acrecienten la velocidad del veneno, tales como la carne de cerdo, la gallina de patio, el picante, los enlatados o conservas; igualmente, las verduras como la yuca especialmente, no son recomendables porque le ayudan al veneno a imprimirle velocidad. Puede comer arroz, macarrón, avena, leche que viene en polvo, alimentos suaves y eso sí, muchos líquidos se deben tomar, especialmente es recomendable la chicha de arroz colorado y de arroz prieto.

Para el señor Modesto es más fácil curar a una persona mayor sea hombre o mujer que a un niño (a), que es más delicado y sobre todo que es más difícil para hacerle bien el tratamiento por lo inquieto.

Esta capacitado para curar la picadura de la víbora blanca, la víbora prieta, la coral, la ortiguilla y otras culebritas más sencillas. Por un tratamiento puede llegar a cobrar hasta cinco balboas o un poco menos, depende del paciente, pero siempre cobra en dinero, porque así le mando su maestro que le dijo que “ese conocimiento tenía valor”.

Las culebras que tienen más veneno por esa región son la víbora prieta, la víbora blanca y la coral. La X es la más conocida, y su picadura es muy dolorosa. Pero las que más atacan son la víbora blanca y la víbora prieta, especialmente sucede cuando están trabajando o tumbando monte y cuando va en el camino accidentalmente.

El mes de octubre es el mes más propicio para sufrir la mordedura de culebras en la ROCC, porque estas se encuentran en celo, es el mes donde la culebra está más rabiosa. La culebra cuando está en celo es como todo animal que sufre de rabia. Desde junio para adelante hay más personas mordidas por culebras. Calcula que puede llegar a atender de 5 a 7 personas

por semana en el mes de octubre, mientras que en otros meses del año puede tener un promedio de cero a cinco pacientes.

(iv) *Pasmo y aire*

Remedio: Realizar baños tres veces al día. Hay que cocinar la hoja de los tres pasmos: pasmo real, pasmo castilla, pasmo el sol; los tres hinojos, hinojito hediondo, sabalero, col; hojas de salvia; hoja de jengibre, hoja de altamisa, hoja de ruda y hojas de las tres albahacas; castilla, anís; albahaca albina (de la hoja ancha); hoja de anamú, cáscara de caraña, cáscara de coco; hierba de viento y hoja de café. Se puede hacer el baño con la mayoría de las plantas (Estanislao Sánchez -Chiguirí Arriba- en entrevista).

Es necesario anotar además, que los agentes médicos tradicionales de la región suelen considerar indispensable que la persona tratada tenga fe en las prácticas tradicionales para que estas surtan el efecto deseado. Juan Bautista Lorenzo, para ilustrar lo antes mencionado, relató:

“Un día el joven de la comunidad de Miraflores, Aquilino Alveo, se disponía a formar parte de la procesión del viernes santo, pero antes quería bañarse en el río. Los padres le advirtieron que no lo hiciera pues ese era un día muy grande, y que se bañara en la “pluma”. El no atendió los consejos de sus padres y se fue al río. Solo hizo meterse al río cuando una culebra lo mordió. Fue llevado al hospital Aquilino Tejeira donde le recetaron inyecciones por 8 días, las cuales se cumplieron, pero el seguía mal con el dolor, fiebre y tenía momentos donde la escena del río se le repetía una y otra vez. El padre del joven preocupado por su hijo habló con el Sr. Lorenzo, pero éste no sentía el deseo de ayudarlo pues el muchacho había manifestado en reiteradas ocasiones que no creía en curaciones tradicionales. Al final lo atendió, le preparó un té y lo recuperó”.

2.7.2.2. Elementos del sector médico popular

A partir de los elementos conceptuales definidos, la medicina popular corresponde a las concepciones y prácticas sobre la salud y la enfermedad que hacen parte del conocimiento común de la región. O en otros términos, a *las representaciones sociales de la salud y la enfermedad*. En ella se articulan y cobran una lógica propia las influencias tanto de la medicina occidental como de la tradicional y más que en agentes particulares o especializados, el saber médico popular se encarna en el individuo y la familia.

Los elementos más conspicuos de la medicina popular en un contexto como el de la ROCC, en el que se interceptan varias tradiciones médicas, son precisamente los que corresponden a las tradiciones diferentes a aquella desde la cual se mire. En este sentido, desde la óptica occidental, las *enfermedades específicas* a las que hicimos referencia antes al hablar de medicina tradicional, aparecen como los rasgos más característicos de esa medicina.

Como lo señalamos en otra parte, si existe un especialista para tratar una enfermedad específica, es porque hay una representación social de esa enfermedad, o en otros términos, tal enfermedad es una *realidad social*. En tal sentido, el *mal de ojo*, el *tapujo*, el *pasmo* y el *aire* son concepciones propias de la medicina popular de la región. Así mismo, las creencias de los pobladores asociadas a otras afecciones como la *mordedura de culebra* o los *hechizos*, sobre los cuales no es común que se tenga un conocimiento específico, hacen parte de esa medicina popular en tanto que es común que se reconozca que existen unos especialistas que sí tienen ese conocimiento. En breve, tal vez el rasgo más distintivo de la medicina popular de la ROCC es el conjunto de creencias populares (o representaciones sociales) asociadas a las *enfermedades específicas*.

En ese mismo sentido, se han clasificado en tres categorías, los objetos que pueden ser usados contra las enfermedades y otros tipos de situaciones que se presentan, por parte de curanderos de la ROCC:

- i) Resguardos y amuletos para la defensa;
- ii) Brebajes, pócimas y objetos para hacer daño o para dominar los sentimientos, afecto o voluntad de otra persona (entre los objetos más usados encontramos las pulseras de cabestro, cachitos, dientes, collares, ruda, grasa de animales, herraduras, sahumeros, medallas, velas, oraciones como el Secreto;
- iii) Horóscopos y sueños, tiempos, lugares y personas sagradas sirven para conocer lo oculto y el futuro.

2.7.2.2.1. Enfermedades específicas: Creencias populares

Aire

Es descrita en los siguientes términos por el señor Modesto Gil Martínez de la comunidad de Claras Abajo (cuenca Media del Río Indio).

“Es una cuestión que ataca a las personas con dolor, lo pone tembloroso y eso le va agarrando por medio de la sangre, le agarra la cabeza y lo marea. Eso se cura con plantas medicinales”

Mal de ojo

El poder de la vista en algunas personas no se pone en duda. De igual forma una persona que fue ojeada, afecta también a otros niños. El poder de la vista afecta igualmente a las plantas. Se puede ojear a niños de meses hasta los 3 años. Los síntomas son: fiebre, diarrea, náuseas, cabeza y tronco caliente, latido acelerado de la muñeca y del tobillo, la vista vidriosa, el color pálido de la piel y la mirada caída. Es necesario tener presente que se ojea por cariño ó por desprecio, en cuyo caso es más difícil de curar.

El mal de ojo es considerado por los pobladores como una afección común en los niños. De ahí que se encuentren también diferentes tratamientos o remedios. Los ojeados pueden

curarse, *‘pero si se llevan al médico occidental pueden morir’*. El mal de ojo lo quita el curandero, quien santigua, reza y soba al afectado con aceite de comer, ruda, hierba buena y “seboecua (el sebo de Cuba). *‘Si la cura no es efectiva la persona está embrujada, dice un curandero’*”.

Tapujo

Es cuando el bebé manifiesta pujos. Entre las causas se encuentran: la influencia o mirada directa de un borracho sobre la criatura, de una embarazada, de una mujer con el período menstrual, etc.

Picada del Bayano

En estas comunidades se observan las secuelas en personas que fueron afectadas por la *leishmaniasis*⁵⁸, la cual es conocida en la región como la *picada del bayano*. Esta la relacionan con un bejuco llamado bayano que se encuentra en áreas boscosas.

Terapéuticas populares: Algunos ejemplos

A nivel de conocimientos populares sobre cuidados y tratamientos, los siguientes son algunos ejemplos:

Lombrices (parasitosis intestinal - cólicos)

“El control de lombrices, de parásitos intestinales, se debe hacer en los primeros días de luna nueva porque ellas están acomodadas con la cabeza para arriba y así es fácil que cualquier producto o purgante las mata de una vez, lo que no sucede en otras fases, en las que se ubican de otra manera evitando el efecto de purgante o producto que se aplique para controlarlas”. (Marcos Troya Lorenzo de la comunidad de Boca de Tucú, en entrevista).

En la cita anterior se trata de volver a situar en el contexto de las concepciones y prácticas propias de la medicina tradicional o curanderismo. En otros casos, se trata de volver a situar en el contexto de las concepciones y prácticas de la medicina occidental. Una de las más generalizadas es la compra de algunos medicamentos cuando viajan a los centros urbanos, para tener de reserva en la casa. Es decir la práctica de automedicarse. O puede tratarse de las dos cosas al tiempo, lo que sucede por ejemplo, si en el tratamiento descrito para la parasitosis se recurre sin fórmula médica, a “purgantes” patentados.

Resfriado

Remedio: “Exprimir cuatro limones, se le agrega tres hojas pequeñas de anamú, vick vaporu (hay que disolverlo), y se toma tres o cuatro veces al día. Se puede

⁵⁸ Enfermedad parasitaria transmitida por la picadura del jején o flebotomo.

lavar la cabeza con ruda, albahaca, altamisa” (Estanislao Sánchez -Chiguirí Arriba- en entrevista).

Dolor de cabeza

Remedio: “Frotar con aceite escarminativo en la frente y en la nuca”. (Estanislao Sánchez -Chiguirí Arriba- en entrevista).

Atención del parto

En este sentido cabe destacar la costumbre en algunas zonas donde por la distancia y falta de atención de salud (subcuencas Ríos Riecito, Cerro Miguel, Quebrada Guinea de Loma Alta y Caño Sucio), las mujeres se ven obligadas a dar a luz en sus casas, solo con la ayuda de sus esposos. En estos casos “se les prepara, se le santigua y se le daba su tomita” y hace parte del saber médico popular el utilizar instrumentos como una “gillette” (cuchilla de afeitar) pasada por alcohol o un machete “quemao” para cortar el cordón umbilical. La placenta y demás partes, son enterrados por lo general en el área de la cocina.

3. ANÁLISIS SOCIOECONÓMICO Y AMBIENTAL

Los análisis socioeconómico y ambiental son factores que ayudan a explicar las relaciones y diferencias de las poblaciones entre ellas y con su entorno; a su vez nos muestran la relación de la población de la ROCC con la economía de mercado nacional. Características tales como educación, tamaño y propiedad de la tierra, y recursos naturales juegan un papel preponderante en la determinación de la participación de la población en la economía de mercado y su influencia sobre los paisajes.

3.1. Situación Laboral

La Tabla 3- 1: Situación Laboral , presenta el tipo de trabajo del jefe de familia en las seis sub-cuencas. Los resultados indican que la mayoría de los hogares se dedican a actividades agrícolas; aproximadamente 79% indicó que la agricultura era la principal fuente de ingreso. La Zona 2 registra el mayor porcentaje de hogares agrícolas (91%) en tanto que las Zonas 6, 1 y 3 tienen el menor porcentaje de hogares agrícolas.

Tabla 3- 1: Situación Laboral

Zona	Situación Laboral				
	Sin Trabajo (%)	Agricultura (%)	Ama de Casa (%)	Otro (%)	Total
1	0.59	74.71	8.82	15.88	170
2	0	90.7	0	9.3	43
3	0	76.92	7.69	15.38	13
4	0	88.89	0	11.11	36
5	0	85.71	10.71	3.57	28
6	0	71.74	19.57	8.7	46
Promedio	0.3	78.87	8.33	12.5	336

Fuente: Encuesta realizada por Abt Associates / Planeta Panamá.

Esto sugiere que la mayoría de los hogares dependen de la tierra y de sus actividades agrícolas como fuente de sustento, tal y como se pudo constatar en los TDP1 realizados.

3.2. Resultados Educativos

Es importante tomar en cuenta el nivel de educación del jefe de familia (ver Tabla 3- 2: Nivel de Educación del Jefe de Familia por Zona) debido a que generalmente es quien toma las decisiones importantes del hogar, inclusive las vinculadas a la participación del hogar en la economía de mercado. Los resultados indican que la gran mayoría de los jefes de familia solo tienen un nivel de educación primaria.

Tabla 3- 2: Nivel de Educación del Jefe de Familia por Zona

Zona	Nivel de Educación				Total
	Primaria (%)	Secundaria (%)	Universidad (%)	Sin Educación (%)	
1	86.39	9.47	2.37	1.78	169
2	87.8	4.88	0	7.32	41
3	80	13.33	6.67	0	15
4	94.44	0	0	5.56	36
5	88.89	11.11	0	0	27
6	67.92	26.42	0	5.66	53
Promedio	84.46	10.85	1.47	3.23	341

Fuente: Encuesta realizada por Abt Associates / Planeta Panamá.

Otra manera importante de medir los resultados educativos es considerar el máximo nivel de educación alcanzado por uno de los integrantes del hogar. (Ver Tabla 3- 3: Máximo Nivel de Educación Alcanzado por Uno de los Miembros del Hogar) En la medida en que la educación puede determinar la participación en el mercado laboral, los mejores resultados logrados por los miembros del hogar implicarían una mayor integración en la economía de mercado. Los resultados indican que dentro del hogar el resultado educativo es relativamente mejor, habiendo informado 36% de los hogares que por lo menos uno de sus integrantes había llegado al nivel de educación secundaria.

Tabla 3- 3: Máximo Nivel de Educación Alcanzado por Uno de los Miembros del Hogar

Zona	Nivel de Educación					Total
	Primaria (%)	Secundaria (%)	Vocacional (%)	Universitaria (%)	Sin Educación (%)	
1	53.22	39.18	0.58	5.26	1.75	171
2	79.07	13.95	0	0	6.98	43
3	53.33	40	0	6.67	0	15
4	64.1	30.77	0	0	5.13	39
5	64.29	32.14	3.57	0	0	28
6	40	49.09	0	5.45	5.45	55
Promedio	56.41	36.18	0.57	3.7	3.13	351

Fuente: Encuesta realizada por Abt Associates / Planeta Panamá.

Con respecto a la infraestructura de escuelas (esto se refiere a las instalaciones destinadas a la educación formal de niños y jóvenes), los participantes a los TDP1 han expresado que estas se encuentran con deterioros físicos y falta de recursos. También manifiestan que hacen falta maestros, y los que hay, no cumplen con sus horarios de trabajo por lo que los estudiantes no tienen una jornada escolar completa. Por lo general, faltan aulas, maestros, bibliotecas y becas escolares que no estén atadas al partidismo político. Manifiestan que hay una falta de capacitación técnica para la producción y capacitación a mujeres.

3.3. Propiedad de la Tierra

La Tabla 3-4: Propiedad de la Tierra por Zonas indica la propiedad de la tierra por Zonas. Típicamente, en las economías rurales la propiedad de la tierra implica más que ser un insumo en la producción agrícola. Juega un papel importante en la capacidad del hogar de determinar los mercados de crédito y por lo tanto en la capacidad de acumular riqueza y de protegerse contra impactos en el ingreso. Según los datos, un promedio de 92% de las familias manifestaron ser propietarias de tierras, pero 87% carecía del título de propiedad correspondiente. Generalmente es muy importante tener el título para obtener un crédito, ya que sin el título la tierra no puede utilizarse como garantía de un préstamo. Es interesante destacar que en la Zona 6 se registra el menor porcentaje de familias propietarias de tierra pero el mayor porcentaje de títulos de propiedad.

Según los participantes a los talleres, su opinión ha sido que el proceso ha sido lento y costoso con respecto a sus ingresos. También expresan que la política del estado con respecto al tema es que se permite el acaparamiento y sub-utilización de las mejores tierras. Esto, como hemos constatado, es por falta de una política de ordenamiento territorial coherente en la cual coexisten paralelamente latifundios y minifundios improductivos, protegidos por los denominados Derechos Posesorios.

Tabla 3-4: Propiedad de la Tierra por Zonas

Zona	Sin Tierra	Propietarios de Tierras		
	%	%	% con Título	Superficie Promedio de Tierra
1	7.6	92.4	92.40	12.26
2	6.98	93.02	93.02	15.86
3	6.67	93.33	93.33	28.08
4	5.13	94.87	94.87	25.51
5	3.57	96.43	96.43	37.91
6	12.73	87.27	87.27	33.17
Promedio	7.69	92.31	92.31	20.09

Fuente: Encuesta realizada por Abt Associates / Planeta Panamá.

En la última columna figura la superficie promedio de tierra de los agricultores que manifestaron ser propietarios. En promedio existe mayor proporción de propiedad de tierras en la Zona 5 y 6 con un promedio de 37.9 y 33.2 hectáreas. Por otra parte, la Zona 1, tiene el menor promedio de superficie con solo 12.3 hectáreas. La menor superficie podría atribuirse a que los hogares son más pobres o a una mayor fertilidad de la tierra en estas áreas.

3.4. Ingreso por Zonas

Se estima que los hogares que perciben ingresos salariales regulares en efectivo serán los que más se integrarán a la economía de mercado y los que estarían menos vulnerables a los impactos del consumo que afectan adversamente los resultados nutricionales. Sin embargo, el nivel de estos ingresos en efectivo sería importante para determinar el grado en el que

las familias están integradas. La Tabla 3-5: Porcentaje de Hogares con Ingresos Fijos por Zonas indica aproximadamente un promedio de 35% de las familias que cuentan con una fuente fija de ingresos, ya sea provenientes de salarios o de otras fuentes, inclusive de jubilaciones.

Tabla 3-5: Porcentaje de Hogares con Ingresos Fijos por Zonas

Zona	Hogares con Ingresos Fijos		
	No (%)	Si (%)	Total
1	50.88	49.12	171
2	80.95	19.05	42
3	80	20	15
4	74.36	25.64	39
5	92.86	7.14	28
6	74.55	25.45	55
Promedio	65.43	34.57	350

Fuente: Encuesta realizada por Abt Associates / Planeta Panamá.

La Tabla 3- 6: Ingreso en Efectivo Familiar por Zona, indica la cantidad promedio de ingresos percibida por el núcleo familiar de las seis Zonas. La Tabla indica el ingreso salarial, el total de ingresos fijos que incluye el ingreso salarial y el ingreso de otras fuentes que no son fijas y finalmente el efectivo promedio total que ingresa a estos hogares. En total, los hogares de todas las Zonas perciben un ingreso promedio en efectivo superior a 100 B. Es interesante advertir que la Zona 3 obtiene la mayoría de su ingreso en efectivo por la venta de productos y del trabajo independiente. La Zona 3 también tiene el mayor promedio de ingreso en efectivo. Por otra parte, la Zona 1, registra el mayor ingreso fijo total, la mitad de salarios y la otra mitad de rentas, pensiones y de otras fuentes.

Tabla 3- 6: Ingreso en Efectivo Familiar por Zona

Zona	Ingreso Fijo del Hogar (Balboa)				
	Ingreso Salarial	Ingreso Fijo Total	Otras Fuentes de Ingreso	Ingreso Total en Efectivo	Ingreso en Efectivo Per Cápita
1	64.60	122.98	56.70	179.68	34.88
2	50.23	50.70	75.28	125.98	20.22
3	5.33	16.67	192.67	209.33	52.82
4	37.54	41.38	79.90	121.28	26.07
5	21.79	21.79	79.46	101.25	19.75
6	58.00	59.64	89.76	149.40	28.40
Promedio	52.85	82.52	74.36	156.88	30.65

Fuente: Encuesta realizada por Abt Associates / Planeta Panamá.

La manifestación generalizada de los participantes a los TDP1 sobre lo ambiental es que existe un temor a la contaminación y la deforestación, y por consiguiente, a la pérdida de biodiversidad. Los participantes mencionan que las regiones han experimentado procesos

de deforestación. Según estudios realizados previamente en la ROCC⁵⁹, la deforestación ha significado la pérdida del 58.0% de los bosques entre 1983 y el 2000. Por otro lado, la no legalización de tierras ocupadas impulsa a incorporar tierras marginales y a aumentar la frontera agrícola con la consiguiente deforestación y deterioro de los recursos naturales. Los cultivos continuarán siendo de autoconsumo debido a la débil conexión con los mercados agrícolas que rodean a la región y a la vocación ganadera de los productores. A medida que la región aumente en población, la intensificación de los cultivos será inevitable.

En general, se ve que la destrucción de los ambientes naturales o habitats ha producido alteraciones en los intercambios de energía entre ecosistemas y pérdida de biodiversidad y de esta manera es casi imposible que recuperen su estado original. Estas alteraciones han sido causadas por varios factores, entre ellos: inexistencia de un ordenamiento territorial coherente, actividades de tala de árboles, apertura de áreas boscosas y de corredores fluviales, destrucción de bosques en pendientes con gradiente altos y la utilización de la quema de manera indiscriminada. El paisaje general se ve fragmentado.

Por otro lado surgió el problema de cómo la ACP ha tratado el tema de los embalses reflejado en la falta de información y claridad sobre lo que se va a realizar y el momento en que será realizado. No hay información convincente sobre el futuro de los habitantes del ROCC. También salió a relucir el tema de que se repiten los estudios de diagnóstico en las comunidades y se solicita la misma información una y otra vez.

⁵⁹ Recopilación y Presentación de Datos Socioeconómicos de la Región Occidental de la Cuenca del Canal de Panamá. URS-D&M/IRG/GEA. (2002)

4. ACCESIBILIDAD DE LAS COMUNIDADES A SERVICIOS BÁSICOS E INFRAESTRUCTURA SOCIAL

La información que hemos recolectado con respecto a la accesibilidad de la población a los servicios básicos se categoriza como sigue:

4.1. Agua Potable y Aguas Residuales

Por lo general, hay un buen nivel de acceso a agua potable de buena calidad. Según estudios de la zona anteriores⁶⁰ se puede ver que sólo una fuente de abastecimiento de agua ha sido registrada formalmente por el Ministerio de Salud (Quebrada Cerro El Llorón, en el corregimiento de El Valle, distrito de Antón, subcuenca de Río Indio) en toda la ROCC y brinda el servicio a la comunidad de Altos de la Mesa. En esta se hace tratamiento de desinfección por cloro. Esto nos dice que, por lo general, los acueductos son comunitarios y las condiciones del agua que se consume son buenas a pesar de no haber proceso de clorificación del agua

En la Tabla 4 - 1: Obtención del Agua se presenta el porcentaje de la manera en que la población de la ROCC obtiene el agua que consume. Si es a través del acueducto, de un pozo (o brocal), de un pozo artesano, de un ojo de agua, de un río o una quebrada o si es de alguna otra fuente. Los resultados nos muestran que el 74.07% de la población obtiene el agua que consume de acueductos.

Tabla 4 - 1: Obtención del Agua

Método para Obtener Agua	%
Acueducto	74.07
Pozo o brocal	2.56
Pozo artesano	5.41
Ojo de agua	1.71
Río o quebrada	4.84
Otra fuente	1.71
Combinado	9.69
Total	100.00

Fuente: Encuesta realizada por Abt Associates / Planeta Panamá.

Según la siguiente tabla, Tabla 4 - 2: Obtención de Agua por Zona, es interesante observar que en las zonas 3, 4 y 5, aproximadamente la mitad de la población obtiene el agua a través de un acueducto mientras que el resto la obtiene de otras fuentes. También se puede observar que es la Zona 1 la que mayor acceso tiene al agua a través de acueductos.

⁶⁰ Recopilación y Presentación de Datos Socioeconómicos de la Región Occidental de la Cuenca del Canal de Panamá. URS-D&M/IRG/GEA. (2002)

Tabla 4 - 2: Obtención de Agua por Zona

ZONA	Acueducto	Pozo	Pozo artesanal	Ojo de agua	Río o quebrada	Otra fuente	Combinado	Total
1	87.72	4.09	1.75	1.17	1.75	1.75	1.75	100.00
2	79.07	2.33	6.98	2.33	2.33	2.33	4.65	100.00
3	53.33	0.00	13.33	6.67	6.67	6.67	13.33	100.00
4	53.85	0.00	10.26	2.56	12.82	0.00	20.51	100.00
5	46.43	3.57	17.86	3.57	3.57	0.00	25.00	100.00
6	61.82	0.00	3.64	0.00	10.91	1.82	21.82	100.00
Total	74.07	2.56	5.41	1.71	4.84	1.71	9.69	100.00

Fuente: Encuesta realizada por Abt Associates / Planeta Panamá.

A la pregunta de que en caso de que exista una falta de abastecimiento de agua, ¿en dónde la consiguen?, la respuesta más común fue que era de los ríos o quebradas aledañas (ver Tabla 4 - 3: ¿De dónde se Consigue el agua en Caso de Escasez?). También se han construido pozos artesanales para almacenar el agua, los cuales representan otra manera importante de que la población se abastezca de agua.

Tabla 4 - 3: ¿De dónde se Consigue el agua en Caso de Escasez?

Si tienen agua con poca frecuencia o casi nunca tienen agua, ¿Dónde la consiguen?	%
Río o quebrada	58.33
Pozo de brocal	8.33
Tanque de reserva	5.56
Pozo artesanal	13.89
Otro	13.89
Total	100.00

Fuente: Encuesta realizada por Abt Associates / Planeta Panamá.

Y como se puede ver en la Tabla 4 - 4: ¿De donde se consigue el agua en caso de escasez? (por zona), es también en las zonas 3,4 y 5 en dónde se observa que es de los ríos o quebradas de donde se obtiene el agua en caso de no haya un abastecimiento constante de la misma.

Tabla 4 - 4: ¿De donde se consigue el agua en caso de escasez? (por zona)

ZONA	Río o quebrada	Pozo	Tanque	Pozo artesanal	Otro	Total
1	50.00	14.29	14.29	7.14	14.29	100.00
2	16.67	16.67	0.00	33.33	33.33	100.00
3	100.00	0.00	0.00	0.00	0.00	100.00
4	100.00	0.00	0.00	0.00	0.00	100.00
5	85.71	0.00	0.00	14.29	0.00	100.00
6	0.00	0.00	0.00	50.00	50.00	100.00
Total	58.33	8.33	5.56	13.89	13.89	100.00

Fuente: Encuesta realizada por Abt Associates / Planeta Panamá.

Resultados de la encuesta también revelaron que el servicio sanitario de los hogares de la ROCC consta básicamente de letrinas (o huecos). El 96% de los encuestados respondió que su servicio sanitario consiste en letrinas y que por lo general no tienen conexión a ningún

sistema de alcantarillado ni a pozos sépticos. Es interesante ver que por lo general cada hogar tiene su letrina para uso exclusivo del hogar y no es compartido con otros hogares (95.65% de los encuestados respondió de esta manera), pero a la pregunta de dónde hacen normalmente sus necesidades, la respuesta fue de 38.46% en las letrinas, el 7.69 en el río y el 53.85% en otro lugar no especificado.

4.2. Salud

La infraestructura de salud comprende las instalaciones que funcionan como puestos de salud, subcentros de salud y centros de salud. Según los TDPI se ha detectado que en la mayoría de las poblaciones existen centros de salud pero estos no están dotados de recursos ni de personal médico capaz de atender necesidades de la población. Este es tal vez uno de los factores en donde se pudo observar en los participantes un alto grado de inconformismo ya que a pesar de tener el puesto de salud, el servicio que tiene es de muy mala calidad. Opiniones de los participantes incluyeron: “Falta Centro de Salud, medicamentos, personal médico, conductor de ambulancia. No hay alcantarillado y las letrinas son insuficientes.”

4.3. Energía Eléctrica

Según los estudios realizados anteriormente en la ROCC, se ha establecido que según datos de ETESA y Elektra Noreste no existe ningún tipo de instalación o infraestructura bajo su responsabilidad. Según el Departamento de Electrificación Rural del FIS, se identificó un sólo tendido eléctrico, localizado entre las comunidades de Tavidal Abajo y Vaquilla, en el corregimiento de Chiguirí Arriba, Subcuenca del Río Coclé del Norte, administrada por Unión Fenosa.

En los TDPI se constató que en su mayoría, las poblaciones no cuentan con energía eléctrica y si existe, es muy deficiente. Hay ciertas poblaciones que cuentan con plantas eléctricas. Varios participantes hicieron la solicitud de recibir capacitación técnica para desarrollar paneles solares

Frente a la pregunta a los habitantes de la ROCC sobre el tipo de alumbrado que tienen en sus viviendas, el 80.86% de los encuestados respondió que la iluminación con la que cuentan depende del querosín o el diesel mientras que el 14.86% del alumbrado público. Un 1.71% respondió que tiene planta eléctrica propia y un 2.57% respondió que utiliza otro tipo de iluminación (velas, linternas, etc.)

La Tabla 4 - 5: Tipo de Alumbrado por Zona, nos muestra que en la Zona 1 es donde más existe cobertura de alumbrado público mientras que en las zonas 2, 3,5 y 6 es inexistente o casi inexistente. También se puede observar que la utilización del querosín o Diesel es bastante alto en todas las Zonas.

Tabla 4 - 5: Tipo de Alumbrado por Zona

ZONA	Eléctrico público	Eléctrico propio (planta)	Querosín o Diesel	Otro	Total
1	25.73	1.17	72.51	0.58	100.00
2	4.76	0.00	95.24	0.00	100.00
3	0.00	0.00	93.33	6.67	100.00
4	15.38	0.00	82.05	2.56	100.00
5	0.00	10.71	78.57	10.71	100.00
6	0.00	1.82	92.73	5.45	100.00
Total	14.86	1.71	80.86	2.57	100.00

Fuente: Encuesta realizada por Abt Associates / Planeta Panamá.

4.4. Comunicaciones

La infraestructura de comunicaciones se relaciona con los servicios de telefonía, y otra infraestructura de apoyo para la comunicación. La empresa Cable & Wireless ha instalado cabinas telefónicas de metal para uso público en varias comunidades pero los teléfonos no se encuentran en buenas condiciones. La manifestación general de los pobladores de las comunidades contempladas en este estudio es que los teléfonos se encuentran “dañados.”

4.5. Carreteras, Caminos, Puentes y Medios de Transporte

Con respecto a la infraestructura de carreteras, caminos y puentes, los participantes expresaron por lo general una falta de vías de penetración adecuadas para sus comunidades. En su mayoría, el acceso a las comunidades es a través de caminos de herradura y/o carretera destapada en mal estado. Manifestaron la falta de puentes en los ríos lo que dificulta mucho el acceso a las comunidades en época de invierno. Por otro lado, expresaron que los medios de transporte eran deficientes.

En las tablas siguientes, que corresponden a la ficha No. 9 de los TDP1 (Evaluación de Infraestructura Básica), el número que aparece representa la cantidad de personas que expresan el grado de acceso y la calidad que tienen con respecto a los recursos e infraestructura básica. Las tablas que aparecen a continuación reflejan las opiniones y participación de pobladores de las comunidades de la ROCC.

Por ejemplo, en la Tabla 4 - 6: Taller 1: Comunidades de Toabré, Sagrejá y Naranjal. Subcuenca del Río Toabré, Cuenca del Río Toabré. Zona 1., 18 participantes expresaron que tienen un buen acceso a agua potable (línea 1 de la Tabla), y de esos 18, todos dijeron que la calidad del agua que reciben es buena. Por el contrario, los 18 participantes expresaron que si tenían acceso a servicios de salud (línea 2 de la tabla) pero todos concordaron que su calidad es mala. Con respecto a Carreteras, diez (10) de los participantes dicen tener acceso a ellas mientras ocho (8) no lo tienen. De los diez que dicen tener acceso a ellas, 7 manifiestan que su calidad es mala mientras tres dicen que las carreteras están en buena calidad. A continuación, en las Tablas 4-6 a la 4-20 se presentan

los resultados de la participación de los pobladores de la ROCC con respecto a su infraestructura y servicios básicos.

Tabla 4 - 6: Taller 1: Comunidades de Toabré, Sagrejá y Naranjal. Subcuenca del Río Toabré, Cuenca del Río Toabré. Zona 1.

Recurso / Infraestructura	Hay acceso para todos		La calidad es	
	☺	☹	☺	☹
Agua Potable	18		18	
Salud	18			18
Energía Eléctrica				
Educación	18		12	6
Comunicaciones Teléfono	16			16
Carreteras	10	8	3	7
Radio	18		18	
Transporte	16	2	2	14

Tabla 4 - 7: Taller 2: Comunidades de Chiguirí Abajo, Tambo, Candelaria y Miraflores. Subcuenca del Río Toabré, Cuenca del Río Toabré. Zona 1

Recurso / Infraestructura	Hay acceso para todos		La calidad es	
	☺	☹	☺	☹
Agua Potable	26	1	25	2
Salud	27	-	-	27
Energía Eléctrica	10	17	8	2
Educación	26	1	7	20
Comunicaciones (medios masivos de comunicaciones)	20	-	13	7
Carreteras y caminos	21	6	-	27
Televisión	2	5		2

	Hay acceso para todos		La calidad es	
Radio	5	2		
Teléfono	7	6	-	13

Tabla 4 - 8: Taller 3: Comunidades de Chiguirí Arriba, Vaquilla, San Miguel Centro, San Miguel Arriba, Quebrada Grande, Renacimiento de U. Subcuencas de Río Toabre, del Río U y de San Miguel. Cuenca del Río Toabré. Zona 1

Recurso / Infraestructura	Hay acceso para todos		La calidad es	
	☺	☹	☺	☹
Agua Potable	23	2	12	11
Salud	25	-	10	15
Energía Eléctrica	3	2	3	-
Educación	25	-	14	11
Comunicaciones (Radio)	25	-	25	-
Carreteras y caminos	24	1	17	7
Trasporte	19	6	15	4
Teléfono	19	6	-	19
TV	6	-	6	-

Tabla 4 - 9: Taller 4: Comunidades de U Centro, Bajito de San Miguel, Valle de San Miguel, Alto de los Darieles, Alto de San Miguel, Santa Ana. Subcuencas de Río Toabre, del Río U y de San Miguel. Cuenca del Río Toabré. Zona 1

Recurso / Infraestructura	Hay acceso para todos		La calidad es	
	☺	☹	☺	☹
Agua Potable	32	2	24	6
Salud (hay un puesto sin médico y sin medicamentos)	-	34	-	34
Energía Eléctrica	-----	-	-	-
Educación (escuela)	34	-	13 (regular)	23

Educación (maestros)	34	–	34 (regular)	–
Comunicaciones (Radio)	32	4	32	–
Camino y Puentes	9	27	–	9
Transporte (a motor)	36	–	–	36
Caballo (transporte)	30	6	30	–
Teléfono	33	3	–	33
TV	2	34		2

Tabla 4 - 10: Taller 5: Comunidades de Boca de Tucué, Tucué, Paso Real, Bitó, San Pedro. Microcuenca de San Miguel, Subcuenca del Río Toabré, Microcuenca de Cuiria Tulú y Lubre en la Cuenca del Río Toabré, Zona 1.

Recurso / Infraestructura	Hay acceso para todos		La calidad es	
	☺	☹	☺	☹
Agua Potable	32	1	24	8
Salud (infraestructura)	-	33	-	-
Salud (1) (médicos y medicinas)	-	33	-	-
Energía Eléctrica	-	33	-	-
Educación (mobiliario)	33	-	4	29
Educación (infraestructura)	33	-	27	6
Educación (maestros)	33	-	12	21
Transporte	10	23	-	10
Camino	33	-	-	33
Puentes	-	33	-	-
Teléfono	33	-	-	33

Radio	33	-	33	-
TV *	6	-	6	-

* Canal 2, 4 y 5

(1) en caso de urgencia hay una ambulancia en Toabré. Teléfono para llamar al centro de lunes a viernes. En fin de semana se llama al conductor

Hay radios que ha instalado en FIS

Tabla 4 - 11: Taller 6: San Francisco, Lurá Centro, Nuevo Rosario, San Vicente, Santa Elena, San Antonio, San Isidro, Boca de Cuiria, Lourdes, Boca de la Encantada, Boca de Tulú, Boca de Lurá, El Guayabo. Microcuneca del Río, Microcuneca de San Miguel y Microcuneca de Cuiria Tulú y Lubre en la Cuneca del Río Toabré, Zona 1.

Recurso / Infraestructura	Hay acceso para todos		La calidad es	
	☺	☹	☺	☹
Agua Potable	38	12	33	5
Salud	50	-	-	50
Energía Eléctrica (no hay)	-	-	-	-
Educación (infraestructura, mobiliario)	50	-	-	50
Educación (maestros)	50	-	-	50
Educación Útiles	50	-	-	50
Educación Comedores	47	3	-	47
Carreteras	47	3	-	47
Teléfono	8	42	-	8

Tabla 4 - 12: Taller 7: Cerro Miguel Donoso, Los Zules, Valle Del Platanal, Las Maravillas, Las Palmas, Valle De Riecito, Alto De Limón, Los Elegidos, San José #1, Cerro Miguel La Puente, Nuevo San José #2, Santa María. Microcuneca de los Ríos Riecito, Cerro Miguel y Quebrada la Guinea de Loma Alta, Subcuneca del Río Caño Sucio. En la Cuenca del Río Miguel de la Borda y Subcuneca del Río Caño Sucio. Zona 4

Recurso / Infraestructura	Hay acceso para todos		La calidad es	
	😊	☹️	😊	☹️
Acueductos	44	5	44	
Puestos de salud	49	-	-	49
Radio	49	-	49	
Educación infraestructura	49	-	43	6
Mobiliario maestros	49	-	45	4
Comunicaciones (teléfono)	49	-	-	49

Tabla 4 - 13: Taller 8: Altos de Uracillo, Arenilla, Río Indio Nacimiento, Jordanal, Río Indio Centreo, Altos de la Mesa, Quebrada Amarilla. Río Indio Parte Alta, Cuenca del Río Indio.

Recurso / Infraestructura	Hay acceso para todos		La calidad es	
	😊	☹️	😊	☹️
Agua potable	18	2	18	-
Salud (asistencia medica, medicinas)	12	8	1	19
Energía eléctrica	2	-	2	-
Educación	20	-	-	-
Educación maestros			5	15
Educación infraestructuras			15	5
Educación comedores			15	5
Comunicaciones Teléfonos	3	-	-	3
Comunicaciones Radios	20	-	20	-
Carreteras y caminos	3	18	-	-
Transporte	3	-	-	3
Puentes	-	20	-	-

Tabla 4 - 14: Taller 9: Tres Hermanas, San Cristóbal, Altos De Nuevo Limón, Alto El Silencio, Los Uveros, Claras Abajo, Santa Rosa #1. Río Indio Curso Medio y Subcuenca del Teriá. Cuenca del Río Indio. Zona 2.

Recurso / Infraestructura	Hay acceso para todos		La calidad es	
	☺	☹	☺	☹
Agua potable	28	3	-	28 regular
Salud (puestos de salud)	31	-	-	31
Educación, (escuelas y comedores)	31	-	27	4
Teléfonos	19	12	-	19
Cortes de camino	14	17	-	16
Educación (maestros)	31	-	-	31
Puentes	-	-	-	31

Tabla 4 - 15: Taller 10: Limón De Chagres, Dominical, El Limite, Santa Rosa, Boca De Uracillo, Jobo de Río Indio, Las Marías, Quebrada Jacumilla. Desembocadura del Río Indio y Subcuenca de Uracillo. Cuenca del Río Indio. Zona 3.

Recurso / Infraestructura	Hay acceso para todos		La calidad es	
	☺	☹	☺	☹
Agua potable	25	-	25	-
Salud (centro/puesto	3	22	-	3
Salud(médicos/medicinas)	-	-	-	-
Energía eléctrica	-	25	-	-
Educación infraestructura	25	-	4	21
Educación (maestros)	25	-	2	23
Comunicaciones radio	2	-	2	2
Comunicaciones teléfono	4	-	2	2
Vía acuática	25	-	25	-

Transporte (motor)	25	-	-	Regular martes, jueves sábado 25
--------------------	----	---	---	--

Tabla 4 - 16: Taller 11: Miguel de la Borda, La Encantada, Nueva Concepción, Villa del Carmen, El Chilar, Nuevo Veraguas, Guásimo. Desembocadura del Río Indio en la Cuenca del Río Indio, Zona 3, y Cuenca del Río Miguel de la Borda, Zona 4.

Recurso / Infraestructura	Hay acceso para todos		La calidad es	
	😊	☹️	😊	☹️
Agua potable *	18	-	-	18
No hay agua clorinada				
Salud (centro)	-	18	-	-
Puesto de Salud	8	10	-	8
Energía eléctrica	14	-	-	14
Educación infraestructura	18	-	-	18
Educación (maestros)	18	-	17	1
Comunicaciones (teléfono)	18	-	-	18
Vía acuática	18	-	18	-
Vía terrestre	18	-	-	18

* En Miguel de la Borda hay una planta para clorinar el agua y no ha funcionado

Tabla 4 - 17: Taller 12: Coclesito en la Microcuenca de Platanal, Cuenca Coclé del Norte y Canoa 1 y Canoa2 en la Cuenca del Coclé del Norte. Zonas 5 y 6.

Recurso / Infraestructura	Hay acceso para todos		La calidad es	
	😊	☹️	😊	☹️
Agua Potable/ acueducto	22	11	22 es regular en verano no hay suficiente	
Salud/ centro de salud	22	11	22 regular no hay medicinas	
Ambulancia	22	-	22 regular	
Escuelas (infraestructuras)	33	-	22	11
Escuelas (maestros)	33	-	22	11

Comunicaciones radio	22	11	22	-
Comunicaciones teléfono	22	11	-	22
Carreteras y caminos	22	11	-	22
Energía eléctrica	-	33	-	-
Transporte río	33	-	11	22 regular
Transporte tierra	22	11	-	22 regular

Tabla 4 - 18: Taller 13: San Lucas, Boca de Toabré, Coclé del Norte, Sabanita Verde, San Luis, Batatilla, Arenal Grande en la Cuenca del Coclé del Norte y en el Curso Medio y la Desembocadura del Río Toabré. Zonas 5.

Recurso / Infraestructura	Hay acceso para todos		La calidad es	
	☺	☹	☺	☹
Agua Potable (entubada)	22	--	22	--
Salud (Puesto de salud)	14	8	--	14
Salud (Centro de salud)	--	22	--	--
Energía Eléctrica	--	22	--	--
Educación (infraestructura)	22	--	12	10
Educación (maestros)	22	--	--	22
Comunicaciones (Radio)	22	--	22	22
Carreteras y caminos	--	22	--	--
Transporte	22	--	7	15
Teléfono		22	--	--
TV	--	22	--	--

Tabla 4 - 19: Taller 14: Embarcadero de Cascajal, Cutevilla, Las Lajas, Molejón, Corozal, Sardina, El Valle De Santa María, Villa Del Carmen, en la Microcuenca de Platanal y del Río Cascajal en la Cuenca del Río Coclé del Norte. Zona 6.

Recurso / Infraestructura	Hay acceso para todos		La calidad es	
	☺	☹	☺	☹
Agua Potable (entubada)	40	-	-	40
Salud puesto de salud	13	8	1	12
Centros de salud	25	-	12	13
Energía Eléctrica	-	-	-	-
Educación infraestructura	40		31	9
Educación maestros	40		10	30
Comunicaciones (teléfono)	14	26	-	14
Comunicaciones (Radio)	1	39	1	-
Carreteras y caminos	27	13	-	27
Trasporte *	32	8	-	5 mala, 15 regular

Tabla 4 - 20: Taller 15: Palmarazo, San Juan Turbe, San Juan Centro, Los Molejones, Primer Corriente, San Benito, limón, Nazareno, Boca de Limón (Nuevo San José), Microcuenca de San Juan y Turbe en la Cuenca del Río Coclé del Norte. Zona 6

Recurso / Infraestructura	Hay acceso para todos		La calidad es	
	☺	☹	☺	☹
Agua potable	4	30	4	-
Centro de salud	-	34	-	-
Puesto de salud	15	19	-	15
Energía eléctrica, (panel solar)	24	10	24	-

	Hay acceso para todos		La calidad es	
Educación infraestructura	25	9	7 bien, 5 regular,	21
Educación maestros	34	-	34	-
Comunicaciones (Teléfono)	9	-	9	-
Comunicaciones (radio)	-	34	-	-
Trasporte	9	25	9 regular	-

5. CAPACIDAD DE GESTION DE LAS ENTIDADES DE GOBIERNO Y ORGANIZACIONES DE LA SOCIEDAD CIVIL PRESENTES EN LA ROCC

5.1. Algunas Precisiones Conceptuales

Para comprender los alcances de la capacidad de gestión de la sociedad civil en la Región Occidental de la Cuenca Hidrográfica del Canal de Panamá, es necesario hacerlo a partir de la perspectiva del “emponderamiento” que sobre los procesos de desarrollo económico, la promoción social y la protección y conservación de recursos naturales y ambientales, tiene la población. Los aspectos considerados en este sentido, son:

- Desarrollo humano (niveles de educación, grados nutricionales, existencia de infraestructura y oferta de servicios sociales, formación y capacidad profesional de la población);
- Existencia del capital social (conformado por los grados de confianza existente entre los individuos y los sectores de la sociedad, y la comunidad donde se respetan las normas de comportamiento cívico y el grado de cohesión social, en muchos casos asociados a redes sociales como se verá más adelante en el capítulo dedicado a este tema particular, y de asociación que caracteriza las formas como la población identifica y resuelve sus problemas.
- Capacidad de gestión organizacional y/o administrativa propiamente tal, que les permite ejecutar o realizar, conforme a las normas de administración generalmente aceptadas, las propuestas de solución acordadas.

Los estudios socioeconómicos realizados en la ROCC, muestran que la población tiene un elevado pasivo social, a pesar de lo cual, hay un capital social natural, el cual se ha gestado por más de 30 años a través de una gama de organizaciones naturales que actúan en las comunidades, donde con el apoyo especialmente de la iglesia Católica, han tejido una red de relación que permite a la población presentar un sentido de unidad que trasciende la capacidad real de recursos disponibles.

Este aparte recoge una valoración de la capacidad de gestión que comprende lo individual, lo social, lo comunitario, lo económico-productivo y de satisfacción de necesidades básicas. Se entiende entonces, que la capacidad de gestión económica, productiva, social y ambiental que se va a presentar a continuación, es aquella que atañen a un rango de asociaciones y miembros de organizaciones que agrupan ciudadanos para actuar en los ámbitos de las políticas públicas que usan la (s) organización (es) para el cabildeo y la incidencia, para influir en estas políticas y en la práctica para ejecutar proyectos para resolver sus problemas cotidianos. La misma incorpora al sector privado, porque inevitablemente incluirá asociaciones con intereses económicos, comerciales y de negocios.

Es importante anotar que la sociedad civil no puede ser considerada como sector independiente, dado que este, puede tener un carácter partidario. Por el contrario, la sociedad civil debe ser considerada como un conglomerado amorfo de intereses y recursos que pueden, en un momento dado ser crucial a la hora tomar en favor o en contra, determinadas metas sociales, económicas y ambientales.

Para los fines del análisis de la capacidad de gestión, que aquí se plantea para las organizaciones que operan y/o actúan sobre la ROCC, es necesario indicar que por “sociedad civil” debe entenderse el “ámbito de la vida social organizada de forma voluntaria, ampliamente autogeneradora, apoyada por si misma, autónoma del gobierno, cohesionada por un orden legal o un conjunto de reglas compartidas, donde la solidaridad humana, social y comunitaria es el motor de la vida que cohesiona y moviliza en una dirección dada (intereses y derechos).

5.2. Instancias de Coordinación y Gestión del Gobierno Nacional presentes a nivel regional

5.2.1. El Consejo Provincial

De acuerdo con la Ley vigente todas las provincias que pertenecen a la Cuenca Hidrográfica del Canal de Panamá (CHC) cuentan con un Consejo Provincial compuesto por los representantes de los corregimientos de cada una de ellas. Este Consejo tiene un Presidente y una Junta Directiva, elegida entre los respectivos representantes quienes tienen entre sus funciones definir su reglamento interno.

La periodicidad de las reuniones del Consejo es mensual, sesiones ordinarias, aunque cuando el Presidente del mismo o al menos la tercera parte de sus miembros lo solicita pueden reunirse de manera extraordinaria. Dichas reuniones se llevan a cabo en la capital de la Provincia o donde el Consejo lo determine.

El Gobernador de la provincia y los Alcaldes de distritos, asisten con derechos a voz a las reuniones del Consejo Provincial y junto con los directores regionales de las instituciones nacionales forman las (s) denominada (s) Juntas Técnicas.

Administran fondos para la ejecución de pequeños proyectos comunitarios que le son asignados por el Órgano Ejecutivo, suma que al día de hoy alcanza los B/ 10,000.00.

En concepto de algunos moradores dicho Consejo no ha impactado el desarrollo provincial, entre otros por ser utilizado por sus miembros como un espacio de fortalecimiento político en el que se privilegia el interés por alcanzar favorabilidad para un partido específico por encima de la promoción de acciones que redunden en el mejoramiento de las condiciones de desarrollo de la Provincia. La incapacidad para trascender los intereses partidistas o mejor para entender la ganancia que en términos políticos tiene una adecuada gestión limita la capacidad de esta instancia y da origen a percepciones como las de un manejo poco transparente de los recursos

5.2.2. La Junta Técnica

Es una instancia de coordinación y asesoría permanente en la cual participan todos los Directores Regionales de las agencias estatales con asiento en la Provincia.

Su coordinación es responsabilidad del Gobernador y dentro de sus funciones está contempladas, entre otras, trabajos técnicos básicos para la programación del desarrollo económico y social a nivel provincial, municipal y comunal y hacer la evaluación preliminar de los proyectos, solicitudes y problemas planteados en las reuniones del consejo provincial.

A su vez, la Junta Técnica, en calidad de organismo auxiliar permanente, forma parte de las Comisiones de Trabajo del Consejo Provincial donde se identifican y estudian los problemas y necesidades que la población presenta en sectores como salud y asistencia social, educación, cultura, recreación y deportes, transporte, comunicación y electrificación, vivienda, producción y economía.

Aunque está previsto que el trabajo de las Comisiones debe realizarse en coordinación con las instancias municipales y locales tanto gubernativas como de la sociedad civil, consejos municipales, las juntas comunales, los asentamientos campesinos, las organizaciones sindicales, las cooperativas y otros organismos de desarrollo económico y social, no siempre ocurre así con lo cual se ve limitado el impacto de las acciones que adelanta en términos de promover el desarrollo y mejoramiento de condiciones de vida de la población.

Cuenta con una adecuada capacidad técnica que se ve limitada por la falta de recursos y la dificultad para operar en un ambiente de coordinación interinstitucional que genera los enfrentamientos de intereses de los diversos grupos de poder político de las provincias. A nivel de la ROCC la presencia de las Direcciones Regionales es pobre.

5.2.3. Comisión Consultiva del Ambiente

De acuerdo con la Ley General del Ambiente la responsabilidad de la gestión ambiental Conforme establece la ley General del Ambiente de julio de 1999, se le confiere a la Autoridad Nacional del Ambiente (ANAM), la responsabilidad de crear los mecanismos necesarios de participación de la sociedad civil y de los sectores productivos y de servicios en los procesos de diseño y aplicación de instrumentos de gestión que se relacionan con el ambiente a través de la consulta pública y en las actividades de manejo y de concesiones de servicios y administración de recursos naturales.

Para este propósito la Ley crea las Comisiones Consultivas Provinciales, Comarcales y Distritales del Ambiente, donde se deben analizar los temas ambientales relevantes y hacer observaciones, recomendaciones y propuestas al Administrador Regional del Ambiente, quien actúa como Secretario de las Comisiones.

Cada una de las Comisiones Provinciales está integrada por el gobernador, quien la preside, por la junta técnica, por representantes del consejo provincial de coordinación y por representantes de la sociedad civil del área.

La Comisión Distrital está integrada por el Alcalde, quien la preside, por los representantes del Concejo Municipal y por representantes de la sociedad civil.

Su reciente creación así como la carencia de recursos suficientes limita su capacidad de gestión por lo que requieren ser fortalecidos. El Comité de la provincia de Coclé cuenta con recursos provenientes del Programa Ambiental Nacional-PAN, ejecutado por la Autoridad Nacional del Ambiente.

En el caso de la ROCC, ninguna de estas estructuras a nivel de las provincias respectivas, ha tratado el tema de conflicto con los campesinos, aunque han participado en actividades de información y consulta auspiciados por ACP a través de la CICH.

5.3. Direcciones Regionales de Instituciones Públicas relevantes

5.3.1. Instituto Panameño Autónomo Cooperativo –IPACOOOP

El Instituto Panameño Autónomo Cooperativo (IPACOOOP), es la institución responsable de formular, dirigir, planificar y ejecutar la política cooperativa del Estado. Se crea mediante la Ley 24 del 21 de julio de 1980 promulgada en la Gaceta Oficial #19,121 de 20 de julio de 1980. Dentro de sus funciones se encuentra, entre otras, otorgar personería jurídica a los grupo precooperativos, prestar asistencia técnica y servicios de capacitación y gestionar recursos con condiciones favorables.

Esta entidad, de carácter mixto, se ha planteado como misión institucional ofrecer al movimiento cooperativo un servicio de calidad donde prime la transparencia en la planeación y administración de los recursos para el sector e incrementar la capacidad de gestión del movimiento cooperativo a través de un sistema de educación permanente complementada con una adecuada asistencia técnica.

En la actualidad, en la provincia de Coclé el IPACOOOP brinda apoyo a siete cooperativas, en la provincia de Colón a tres cooperativas (Pueblo Unido del Lago Gatún, Luz Campesina y Santa María de Donoso) y en la Provincia de Panamá una cooperativa en el Distrito de Capira (Nueva Esperanza), todas ellas ubicadas dentro del área de la ROCC.

5.3.2. Ministerio de Comercio e Industrias

El Ministerio de Comercio e Industrias fue creado mediante Decreto de Gabinete No. 145 del 3 de junio de 1969. Está compuesto por dos vice- ministerios enfocados en el desarrollo de actividades a nivel nacional e internacional.

En el marco de responsabilidad social y ambiental que se espera dicha institución ha enfocado su misión a fortalecer el sector minero.

Su operación la realiza a través de ocho direcciones provinciales y una dirección regional ubicada en Panamá Oeste mediante las cuales y con la vinculación de los consejos provinciales y los municipios, busca promover y favorecer actividades que propicien la inversión..

En la actualidad no realiza programa de inversión en el área de la ROCC. Sin embargo, mediante contratos estatales han dado autorización a empresas para que realicen estudios de exploración o explotaciones de minas, dentro de las cuales sobresale la que se otorgó para Cerro Petaquilla.

5.3.3. Ministerio de Salud

Creado mediante Decreto de Gabinete No. 1 de 15 de enero de 1969. Es la entidad a través de la cual el Estado panameño ejecuta las acciones que le corresponden de promoción, protección, reparación y rehabilitación de la salud.

Con el apoyo de las entidades e instituciones del sector salud tiene la responsabilidad de formular y evaluar el Plan Nacional de Salud.

Como se mencionó en la sección 4.2 de este capítulo a pesar de que en la mayoría de las localidades participantes en los TDPs. existen centros de salud estos no se encuentran adecuadamente dotados del personal e insumos necesarios para garantizar una adecuada prestación del servicio.

El Ministerio está llevando a cabo tres tipos de inversiones de carácter social en las áreas de la C.H.C.P. – ROCC: construcción de centros y sub-centros de salud, instalación de acueductos y programas de granjas sostenibles.

Actualmente, la ejecución de estos proyectos atraviesa por una situación de incertidumbre y temor ya que las autoridades del Ministerio están sopesando si le conviene a la institución continuar con esas actividades. Esta situación al parecer, ha producido estancamiento en la ejecución del presupuesto pero, lo que es más serio, descontento y preocupación entre las comunidades que esperan el cumplimiento de promesas. La situación de los centros y subcentros de salud es deplorable, tal como lo confirma el estudio de infraestructura pública de la región.

5.3.4. Banco de Desarrollo Agropecuario

Se crea mediante la Ley No. 13 del 25 de enero de 1973 y su finalidad es conceder financiamiento para diferentes actividades agropecuarias y proyectos agroindustriales a pequeños y medianos productores, combinado con la asistencia técnica que permita el aprovechamiento racional de los recursos disponibles.

La Ley No. 13 del BDA señala en su artículo 5° que el Banco ejecutará la política de crédito del Ministerio de Desarrollo Agropecuario.

De acuerdo con el espíritu para el cual fue creado la entidad ha definido su misión en términos de satisfacer las necesidades de financiamiento de la actividad agropecuaria dando prioridad a los sectores más vulnerables así como también el proveer la asistencia técnica que ellos demanden.

El BDA cuenta con treinta y cinco (35) sucursales o agencias distribuidas en todas las provincias del país, lo que permite tener una atención directa y expedita al productor. En particular en la ROCC operan sucursales del Banco en Colón, Chorrera y Penonomé.

El BDA otorga financiamiento para satisfacer necesidades de capital de trabajo y de capital fijo para actividades agropecuarias. El siguiente cuadro refleja las operaciones de crédito en la ROCC.

Cuadro 28. Operaciones de Crédito Programadas y aprobadas por el BDA en la ROCC

PROVINCIA / SUCURSAL	PROGRAMADOS		RECIBIDOS		APROBADOS		FORMALIZADOS	
	No.	Monto	No.	Monto	No.	Monto	No.	Monto
COCLÉ	157	1,107,000	73	548,107	38	147,969	32	134,229
Antón	132	908,000	54	467,000	27	128,624	23	116,634
Penonomé	25	199,000	19	81,107	11	19,345	9	17,595
COLÓN	49	490,710	27	228,863	4	29,380	3	23,800
Colón	22	220,000	20	191,550	3	23,800	3	23,800
Río Indio	27	270,710	7	37,313	1	5,580	0	0
T O T A L	206	1,597,770	100	776,970	42	176,749	35	158,029

Fuente: Dirección Nacional del Crédito BDA.

5.3.5. Autoridad Nacional del Ambiente - ANAM

Creada mediante la Ley General del Ambiente No. 41 de julio de 1998, es la entidad del Estado encargada de la conservación, protección y aprovechamiento sostenible de los recursos naturales y el ambiente.

La entidad cuenta con dieciséis (16) oficinas regionales una en cada provincia y/o comarca indígena del país, para atender lo que se refiere al uso y manejo de recursos naturales. Es responsable de la administración y manejo de las áreas protegidas.

Con base en sus fundamentos legales la entidad ha definido su misión en términos de adelantar la gestión ambiental de forma tal que se realice una administración eficaz y eficiente de los recursos naturales y un desarrollo del medio ambiente sostenible vinculando para ello la participación ciudadana. Por ello ha priorizado la transformación de la cultura ambiental de los ciudadanos y el uso sostenible de los recursos naturales.

Conforma junto con los Ministerios de Vivienda, gobierno y Justicia y Desarrollo, Caritas Arquidiocesana, la Fundación Natura, la Autoridad de la Región Interoceánica y la ACP la Comisión Interinstitucional de la Cuenca Hidrográfica del Canal de Panamá-CICH.

Con el apoyo de recursos de la banca multilateral, en particular del Banco Interamericano de Desarrollo, la entidad emprendió la ejecución del Programa Ambiental Nacional (PAN) (con un costo de US\$22.6), el cual tiene como objetivos principales el fortalecimiento institucional dentro de un esquema descentralizado, la operativización de la Ley General de Ambiente y la financiación de proyectos de origen comunitario.

A nivel de la Cuenca del Canal en conjunto con la ACP adelanta acciones de monitoreo ambiental en una parte considerable de la zona.

A pesar del esfuerzo por modernizar el sector todavía es baja la capacidad de gestión de la entidad rectora. Los habitantes de la ROCC reconocen el agotamiento de las fuentes de recursos naturales y perciben esto como un problema de los tiempos presentes. El impacto de las acciones de educación ambiental ha sido poco y no ha logrado modificar patrones de aprovechamiento de recursos que atentan contra el medio ambiente. En algunos casos, perciben los campesinos que las políticas y mecanismos de control de dicha entidad no son aplicados de igual forma entre los pequeños y grandes productores.

5.3.6. Ministerio de Desarrollo Agropecuario

Creado mediante la Ley No. 12 del 25 de enero de 1973 tiene a su cargo la responsabilidad de definir los programas y políticas con las que el Estado debe asegurar el desarrollo del sector rural del país.

Con el apoyo de recursos de crédito internacional inició a partir del año 1997 la ejecución de un programa de modernización con un costo total de B/. 48 millones. Se concibió su objetivo como el de mejorar la rentabilidad y productividad del sector para lo cual se diseñaron programas como el de generación y transferencia de tecnología, sanidad agropecuaria, información de mercados y titulación de tierras.

De otra parte, y con el propósito de reducir la pobreza a nivel rural adelanta el Proyecto de Desarrollo Rural Sostenible para las provincias de Panamá, Coclé y Colón (mejor conocido como Triple C). Tiene como población objetivo 7.500 familias de las tres provincias cuyos ingresos se encuentran por debajo de la línea de pobreza, es decir menos de B/. 3.500.

Las actividades de dicho Proyecto se organizan alrededor de cuatro componentes a saber: (i) Servicios de Apoyo a la Comunidad y a la Producción mediante el cual han promovido la organización de la comunidad rural a través de los Comités Comunitarios de Desarrollo sostenibles, concebidos estos últimos como la unidad sobre la cual se soporta toda la estrategia. En dichos Comités se promueve la capacitación en autogestión y participación así como introduce elementos de equidad de género. Dentro de este componente, a su vez, se promueven la asistencia técnica introduciendo tecnología adaptadas al medio, rentables y de bajos costos. Igualmente, se promueve la inserción de los grupos organizados en los mercados regionales y se adelanta un proyecto de titulación de tierras, especialmente diseñado para facilitar el proceso a los productores con tierras con una extensión menor a 10 has., el cual ha tenido una alta demanda por parte de los campesinos de la ROCC (ii) Conservación de los recursos humanos a través del cual se fomenta una cultura de conservación y aprovechamiento sostenible de los recursos naturales así como también se impulsan actividades de

reforestación y conservación dando especial importancia al manejo de cuencas. (iii) Financiamiento de actividades productivas. (iv) Infraestructura e inversiones comunitarias, tiene especial énfasis en el mejoramiento del sistema de comunicación vial, caminos vecinales y hacia mercados locales y regionales, así como el desarrollo de proyectos comunitarios de infraestructura social y productiva.

A nivel de la ROCC es posible afirmar que en la provincia de Coclé el proyecto ha tenido problemas de ejecución por la resistencia de las personas que sospechan serán afectadas por los embalses. El proyecto proyecta trabajar en por lo menos 25 comunidades ubicadas dentro de la cuenca occidental. En términos de las comunidades participantes en los TDPs. Se identificaron nueve Comités Comunitarios: uno en la cuenca del Río Coclé del Norte (Molejón); cuatro en la cuenca del Río Toabré (San Isidro, U Centro, San Pedro y Bito); uno en la cuenca del río Miguel de la Borda (y Caño Sucio) /Miguel de la Borda) y tres en la cuenca del Río Indio (Las Claras Abajo, Limón y Tres Hermanas).

De otra parte, ha realizado apoyos a los campesinos de la región a través de organizaciones de tipo cooperativo. Tal es el caso de la Asociación de Productores de Café (ASPROCH), en Chiguirí Abajo (Cuenca del Río Toabré), Asociación de Productores de Coco de Costa Abajo, Grupo Familiar Tres Hermanas (grupo femenino que surge a partir de la divulgación y capacitación recibida por parte del Proyecto)

5.3.7. Fondo de Inversión Social

Mediante el Decreto Ejecutivo No. 189 del 15 de noviembre de 1999, el Órgano Ejecutivo cambia la denominación del FES a Fondo de Inversión Social (FIS), y transfiere todos los programas de promoción social del Estado a esta dependencia gubernamental. Tiene como objetivo la atención de la población más necesitada del país, es decir aquella que se encuentra en situación de pobreza y extrema pobreza la cual se concentra principalmente en las áreas campesinas e indígenas del país. A través de acciones que buscan suplir sus necesidades socio económicas, de generar y fortalecer procesos de autogestión y participación comunitaria.

Para un año promedio, el presupuesto para proyectos de inversión en la provincia de Coclé asciende a B/.2,550. Millones, mientras que para la provincia de Colón asciende a B/.11,6 millones. No se dispone de datos para el distrito de Capira (provincia de Panamá), pues el FIS todavía no maneja datos a nivel distrital, aunque se está trabajando en ello.

Dentro de los proyectos en la ROCC que sobresalen se encuentra el de las Granjas Sostenibles el cual es ejecutado con el apoyo de organizaciones no gubernamentales como el Patronato de Nutrición.

Igualmente, organizaciones como la Asociaciones de Productores de Café-ASPROCH, de Chiguirí Abajo, y Procaficultores de U, El Nazareno, han recibido apoyo al desarrollo tanto para la modernización de los cafetales de los socios, en el primer caso, como en la dotación de una piladora, para el segundo caso.

5.3.8. Ministerio de Educación

Se crea mediante la Ley No. 47 de 24 de septiembre de 1946, Orgánica de Educación (Gaceta Oficial No. 10113 de 2 de octubre de 1946). Su objetivo es conducir la política educativa del país a partir de un proceso de modernización que permita garantizar la articulación del sistema educativo.

El informe Línea de Base, Datos Socioeconómicos de la ROCC, recoge un extenso inventario de los centros de enseñanza existente y su estado. La ausencia de materiales, la calidad de la educación impartida y el asentamiento de los educadores por falta de supervisión son la nota prevaleciente.

En la sección cuatro de este capítulo se presentan datos sobre la percepción que los participantes de los TDP1 tienen frente a la cobertura y calidad del servicio.

5.4. Nivel Local

En la Cuenca Hidrográfica del Canal de Panamá, existen once distritos y cuarenta y ocho corregimientos, de los cuales seis distritos y diez y siete corregimientos hacen parte de la ROCC. Como representantes del ejecutivo tiene asiento allí, las administraciones municipales que incluyen al Alcalde y los Concejos.

Vale la pena mencionar la existencia de la Asociación de Municipios de Coclé-AMUCO, asociación intermunicipal con personería jurídica pública de carácter asociativo que se rige por el derecho administrativo, según lo establecen el artículo 235 de la Constitución Nacional y el artículo 142 del Régimen Municipal; puede realizar actos sujetos al derecho público y privado, de conformidad con el ordenamiento jurídico vigente.

Algunos de los municipios que la conforman hacen parte de la ROCC dado que está compuesta por los municipios de Penonomé, Antón, La Pintada, Natá, Olá y Aguadulce y tiene su domicilio social en la ciudad de Penonomé. Otros municipios pueden adherirse a la asociación cuando así lo deseen, previa modificación a los estatutos.

De otra parte, las Juntas Comunales representan a los electores a nivel de corregimiento. Estas deben promover el desarrollo social, económico, político y cultural y velar por la solución de los problemas de la población bajo su respectiva jurisdicción. Están integradas por el representante de corregimiento, quien la preside, el corregidor y cinco ciudadanos representativos y residentes en el corregimiento.

En principio todos los programas y proyectos que realizan se hacen con la participación de la comunidad y de los servidores públicos. Los mismos deben consultarse y coordinarse con el Consejo Municipal, el Consejo Provincial y el Órgano Ejecutivo para recibir el financiamiento del FIS, MEF, de los legisladores, de PROINLO y de las diversas instituciones que componen el gobierno.

Las juntas comunales, a su vez deben promover la creación de las juntas locales cuyos miembros son elegidos mediante nómina por la comunidad de entre personas mayores de 16 años, residentes en la comunidad. Entre sus funciones están:

Detectar los problemas de la comunidad y motivar a los moradores ante sus necesidades, aspiraciones y recursos, para que contribuyan a su propio desarrollo;
 Servir de apoyo a los programas y proyectos de la junta comunal, el municipio y el gobierno nacional;

Despertar y mantener entre los miembros de la comunidad las actividades necesarias para que participen juntos en la situación de sus problemas;

Organizar actividades que permitan recaudar fondos para participar económicamente en la solución de los problemas de la comunidad;

Defender los intereses vecinales;

Preparar programas para realizar obras comunales y de cooperación entre los vecinos.

La junta local no tienen personería jurídica, pero pueden organizar comisiones de producción; salud y asistencia social; vivienda, caminos y obras de mejoramiento comunal; educación, cultura y deportes; finanzas y cualesquiera otra que estime necesarias de acuerdo con sus fines. Como puede verse a lo largo de este trabajo estas Juntas han ido consolidando su presencia en las comunidades formalizando en algunos casos relaciones de reciprocidad y redistribución entre los habitantes de una localidad. En muchos casos su presidente representa a una persona considerada como autoridad segmentaria o líderes naturales. Es la organización funcional más cercana al campesino de la ROCC y en muchos casos se tramitan a través de ellas los proyectos de desarrollo y bienestar social identificados por los habitantes de una comunidad.

A pesar de ello, es opinión generalizada, que ni la Junta Comunal, ni la local, son operativamente eficaces por la falta de recursos, el apoyo gubernamental y deficiencias de sus miembros en sus capacidades y habilidades administrativas.

En los cuadros siguientes se presenta a nivel de cuenca y subcuenca la relación de nombres y cargos de las autoridades comunales que fueron identificadas por los participantes en los TDP1.

5.4.1. Autoridades comunales Cuenca del Río Coclé del Norte

Cuadro 29. Autoridades comunales subcuenca del Río Coclé del Norte por comunidad

Comunidad	Alcalde	Representante	Corregidor	Regidor
Canoa 1	Ángel Saldaña	Margarita de León	Ema Domínguez	Fernando González
Canoa 2	Abel Bú	Irene González	Santos Gómez	Mamerto Gobeá
Coclé del Norte	Abel Bú	Isaac Alarcón	Hernán González
San Lucas	Abel Bú	Isaac Alarcón	Hernán González
San Luis de Cuatro Calle	Abel Bú	Isaac Alarcón	Hernán González	Marcelino Rodríguez

Fuente: TDPs

... En el momento de realizarse el trabajo no estaba ocupado el cargo.

* Pertenecen al Corregimiento de Tulú. Los participantes de los TDPs. desconocían el nombre del corregidor.

* * Pertenecen al Corregimiento de Cirí Grande, distrito de Capira, provincia de Panamá. Los participantes desconocían el nombre del Honorable Representante.

*** Pertence al Corregimiento del Valle, distrito de Antón, provincia de Coclé. Los participantes de los TDPs. desconocían el nombre del Honorable Representante.

Cuadro 30. Autoridades comunales subcuenca del Río Platanal por comunidad

Comunidad	Alcalde	Representante	Corregidor	Regidor
Coclesito	Abel Bú	Irene González	Santos Gómez
Corozal	Ángel Saldaña	Pedro Castillo	Antolino Morales	Avilio Lorenzo
Las Lajas	Ángel Saldaña	Pedro Castillo	Antolino Morales	Javier Vargas
Sardina	Ángel Saldaña	Pedro Castillo	Antolino Morales	Inés Rodríguez
Villa del Carmen	Ángel Saldaña	Margarita de León	Ema Domínguez	Patricio Guardado

Fuente: TDPs

... En el momento de realizarse el trabajo no estaba ocupado el cargo.

* Pertenecen al Corregimiento de Tulú. Los participantes de los TDPs. desconocían el nombre del corregidor.

* * Pertenecen al Corregimiento de Cirí Grande, distrito de Capira, provincia de Panamá. Los participantes desconocían el nombre del Honorable Representante.

*** Pertence al Corregimiento del Valle, distrito de Antón, provincia de Coclé. Los participantes de los TDPs. desconocían el nombre del Honorable Representante.

Cuadro 31. . Autoridades comunales subcuenca del Río Cascajal por comunidad

Comunidad	Alcalde	Representante	Corregidor	Regidor
Valle de Santa María	Ángel Saldaña	Margarita de León	Ema Domínguez	Eleno García
Cutevilla	Ángel Saldaña	Margarita de León	Ema Domínguez
Embarcadero de Cascajal	Ángel Saldaña	Margarita de León	Ema Domínguez	Elías García
Molejón	Ángel Saldaña	Margarita de León	Ema Domínguez	Alcibiades Sánchez

Fuente: TDPs

... En el momento de realizarse el trabajo no estaba ocupado el cargo.

* Pertenecen al Corregimiento de Tulú. Los participantes de los TDPs. desconocían el nombre del corregidor.

* * Pertenecen al Corregimiento de Cirí Grande, distrito de Capira, provincia de Panamá. Los participantes desconocían el nombre del Honorable Representante.

*** Pertence al Corregimiento del Valle, distrito de Antón, provincia de Coclé. Los participantes de los TDPs. desconocían el nombre del Honorable Representante.

Cuadro 32 Autoridades comunales subcuenca San Juan y Turbe por comunidad

Comunidad	Alcalde	Representante	Corregidor	Regidor
Limón	Ángel Saldaña	Alonso Sánchez	José Omar Quirós	Arnulfo Tenorio
Limón (Nuevo San José)	Abel Bú	Irene González	Santos Gómez	Galindo González
Nazareno	Abel Bú	Irene González	Santos Gómez	Eduviges Castillo
Palmarazo	Ángel Saldaña	Alonso Sánchez	José Omar Quirós	Fabian Martínez González
Primera Corriente	Ángel Saldaña	Margarita de León	Ema Domínguez
San Benito	Abel Bú	Irene González	Santos Gómez	Irene González
San Juan Centro	Ángel Saldaña	Alonso Sánchez	José Omar Quirós	Rogelio Rodríguez
San Juan de Turbe	Abel Bú	Irene González	Santos Gómez	Anacleto Pérez

Fuente: TDPs

... En el momento de realizarse el trabajo no estaba ocupado el cargo.

* Pertenecen al Corregimiento de Tulú. Los participantes de los TDPs. desconocían el nombre del corregidor.

* * Pertenecen al Corregimiento de Cirí Grande, distrito de Capira, provincia de Panamá. Los participantes desconocían el nombre del Honorable Representante.

*** Pertence al Corregimiento del Valle, distrito de Antón, provincia de Coclé. Los participantes de los TDPs. desconocían el nombre del Honorable Representante.

5.4.2. Autoridades comunales Cuenca del Río Indio

Cuadro 33. Autoridades comunales Subcuenca Desembocadura del río Indio por comunidad

Comunidad	Alcalde	Representante	Corregidor	Regidor
Dominical	Hilario Galván Jiménez	Genaro Acevedo	Triano García
El Chilar	Abel Bú	Gustavo Mejía	Antonio Martínez	Raúl Mazeno
El Jobo de Río Indio	Manuel Cárdenas	José Eudocio Chirú	Salo mé Sánchez	Florentino Hernández Juan Ovalle
El Limón de Chagres	Hilario Galván Jiménez	Genaro Acevedo	Triano García
La Encantada	Hilario Galván Jiménez	Genaro Acevedo	Triano García
Santa Rosa de Chagres	Hilario Galván Jiménez	Genaro Acevedo	Triano García	Higinio Valdés

Cuadro 34. Autoridades comunales Subcuenca Río Indio curso medio por comunidad

Comunidad	Alcalde	Representante	Corregidor	Regidor
Alto El Silencio	Manuel Cárdenas	José Eudocio Chirú	Salomé Sánchez	Camilo Mendoza
Las Claras Abajo	Pedro Ángel Saturno	Humberto Martínez	Teófilo Ovalle	Próspero Martínez
Los Uveros	Pedro Ángel Saturno	Andrés Castillo	Dionisio Martínez	Azael Tamayo
San Cristóbal	Manuel Cárdenas	José Eudocio Chirú	Salomé Sánchez	José Apolinar Sánchez

Fuente: TDPs

... En el momento de realizarse el trabajo no estaba ocupado el cargo.

* Pertenecen al Corregimiento de Tulú. Los participantes de los TDPs. desconocían el nombre del corregidor.

** Pertenecen al Corregimiento de Cirí Grande, distrito de Capira, provincia de Panamá. Los participantes desconocían el nombre del Honorable Representante.

*** Pertence al Corregimiento del Valle, distrito de Antón, provincia de Coclé. Los participantes de los TDPs. desconocían el nombre del Honorable Representante.

Cuadro 35. Autoridades comunales Subcuenca Río Indio parte Alta por comunidad

Comunidad	Alcalde	Representante	Corregidor	Regidor
Alto de La Mesa	***	Osvaldo Rivera	Dalia Ruiz	Isabel Ovalle
Jordanal	**	Santos Reyes Magallón	Fulgencia Marcela Cárdenas	Asunción Chirú
Río Indio Centro	**	Santos Reyes Magallón	Fulgencia Marcela Cárdenas	Eugenio Alonso
Río Indio Nacimiento	**	Santos Reyes Magallón	Fulgencia Marcela Cárdenas	Justo Santana

Fuente: TDPs

... En el momento de realizarse el trabajo no estaba ocupado el cargo.

- * Pertenecen al Corregimiento de Tulú. Los participantes de los TDPs. desconocían el nombre del corregidor.
- * * Pertenecen al Corregimiento de Cirí Grande, distrito de Capira, provincia de Panamá. Los participantes desconocían el nombre del Honorable Representante.
- *** Pertence al Corregimiento del Valle, distrito de Antón, provincia de Coclé. Los participantes de los TDPs. desconocían el nombre del Honorable Representante.

Cuadro 36. Autoridades comunales Subcuenca Río Teria por comunidad

Comunidad	Alcalde	Representante	Corregidor	Regidor
Altos de Nuevo Limón	Pedro Ángel Saturno	Humberto Martínez	Teófilo Ovalle	Juan Bautista Morán
Santa Rosa de Capira	Pedro Ángel Saturno	Humberto Martínez	Teófilo Ovalle	Emelesio Velásquez
Tres Hermanas	Pedro Ángel Saturno	Andrés Castillo	Dionisio Martínez	Antonio Alonso

Fuente: TDPs

... En el momento de realizarse el trabajo no estaba ocupado el cargo.

- * Pertenecen al Corregimiento de Tulú. Los participantes de los TDPs. desconocían el nombre del corregidor.
- * * Pertenecen al Corregimiento de Cirí Grande, distrito de Capira, provincia de Panamá. Los participantes desconocían el nombre del Honorable Representante.
- *** Pertence al Corregimiento del Valle, distrito de Antón, provincia de Coclé. Los participantes de los TDPs. desconocían el nombre del Honorable Representante.

Cuadro 37. Autoridades comunales Subcuenca Río Uracillo por comunidad

Comunidad	Alcalde	Representante	Corregidor	Regidor
Alto de Uracillo	Manuel Cárdenas	Eudocio Chirú	Salomé Sánchez	Natividad Sánchez
Boca de Uracillo	Manuel Cárdenas	José Eudocio Chirú	Salomé Sánchez	Narciso Troya
El Límite	Manuel Cárdenas	José Eudocio Chirú	Salomé Sánchez	Antonio Lorenzo
Las Marías	Manuel Cárdenas	José Eudocio Chirú	Salomé Sánchez	José Pilar Pérez
Quebrada de Jacumilla	Manuel Cárdenas	José Eudocio Chirú	Salomé Sánchez

Fuente: TDPs

... En el momento de realizarse el trabajo no estaba ocupado el cargo.

- * Pertenecen al Corregimiento de Tulú. Los participantes de los TDPs. desconocían el nombre del corregidor.
- * * Pertenecen al Corregimiento de Cirí Grande, distrito de Capira, provincia de Panamá. Los participantes desconocían el nombre del Honorable Representante.
- *** Pertence al Corregimiento del Valle, distrito de Antón, provincia de Coclé. Los participantes de los TDPs. desconocían el nombre del Honorable Representante.

5.4.3. Autoridades Comunales Cuenca Río Miguel de la Borda (y Caño Sucio)

Cuadro 38. Autoridades comunales Subcuenca Caño Sucio por comunidad

Comunidad	Alcalde	Representante	Corregidor	Regidor
Nuevo San José ó San Jose No.1 San José No.2	Abel Bú	Juan de Mata Rodríguez	Pantaleón Alveo	Félix Chirú
Santa María	Abel Bú	Juan de Mata Rodríguez	Pantaleón Alveo
	Abel Bú	Juan de Mata Rodríguez	Pantaleón Alveo	Herminio Mendoza

Fuente: TDPs

... En el momento de realizarse el trabajo no estaba ocupado el cargo.

* Pertenecen al Corregimiento de Tulú. Los participantes de los TDPs. desconocían el nombre del corregidor.

** Pertenecen al Corregimiento de Cirí Grande, distrito de Capira, provincia de Panamá. Los participantes desconocían el nombre del Honorable Representante.

*** Pertence al Corregimiento del Valle, distrito de Antón, provincia de Coclé. Los participantes de los TDPs. desconocían el nombre del Honorable Representante.

Cuadro 39. Autoridades comunales Subcuenca Río Miguel de la Borda por comunidad

Comunidad	Alcalde	Representante	Corregidor	Regidor
Guásimo	Abel Bú	Juan de Mata Rodríguez	Pantaleón Alveo	José Humberto Mariota
Miguel de La Borda Nueva Concepción	Abel Bú Abel Bú	Pedro Navas Juan de Mata Rodríguez	Yesica Delgado Pantaleón Alveo Cándida Hernández
Nuevo Veraguas Villa del Carmen de Donoso	Abel Bú Abel Bú	Pedro Navas Juan de Mata Rodríguez	Yesica Delgado Pantaleón Alveo	Melciades Cortés Santiago Valdés

Fuente: TDPs

... En el momento de realizarse el trabajo no estaba ocupado el cargo.

* Pertenecen al Corregimiento de Tulú. Los participantes de los TDPs. desconocían el nombre del corregidor.

** Pertenecen al Corregimiento de Cirí Grande, distrito de Capira, provincia de Panamá. Los participantes desconocían el nombre del Honorable Representante.

*** Pertence al Corregimiento del Valle, distrito de Antón, provincia de Coclé. Los participantes de los TDPs. desconocían el nombre del Honorable Representante.

Cuadro 40. Autoridades comunales Subcuenca ríos Riecito, Cerro miguel y Quebrada de Loma Alta por comunidad

Comunidad	Alcalde	Representante	Corregidor	Regidor
Alto del Limón Cerro Miguel de Donoso	Manuel Cárdenas Abel Bú	Vidal Guzmán Juan de Mata Rodríguez	* Pantaleón Alveo
Cerro Miguel de Penonomé	Manuel Cárdenas	Eudocio Chirú	Salomé Sánchez
Las Palmas	Manuel Cárdenas	Eudocio Chirú	Salomé Sánchez	Alexis Sánchez
Los Elegidos	Manuel Cárdenas	Eudocio Chirú	Salomé Sánchez	Arcadio González
Los Zules	Manuel Cárdenas	Eudocio Chirú	Salomé Sánchez	Pedro Magallón
Valle del Platanal	Manuel Cárdenas	Eudocio Chirú	Salomé Sánchez	Eladio Pérez
Valle ó Bajo de Riecito	Manuel Cárdenas	Eudocio Chirú	Salomé Sánchez

Fuente: TDPs

... En el momento de realizarse el trabajo no estaba ocupado el cargo.

* Pertenecen al Corregimiento de Tulú. Los participantes de los TDPs. desconocían el nombre del corregidor.

** Pertenecen al Corregimiento de Cirí Grande, distrito de Capira, provincia de Panamá. Los participantes desconocían el nombre del Honorable Representante.

*** Pertence al Corregimiento del Valle, distrito de Antón, provincia de Coclé. Los participantes de los TDPs. desconocían el nombre del Honorable Representante.

5.4.4. Autoridades Comunales Cuenca del Río Toabré

Cuadro 41. Autoridades comunales Subcuenca Ríos Cuiría, Tulú y Lubre por comunidad

Comunidad	Alcalde	Representante	Corregidor	Regidor
Boca de Cuiría	Manuel Cárdenas	Vidal Guzmán	*	Mariela Núñez
Boca de Lurá	Manuel Cárdenas	Vidal Guzmán	*	Alfonso Sánchez
Boca de Tucué	Manuel Cárdenas	Guillermo Cedeño	Damian Domínguez	Juan Bautista Lorenzo Andrés Valdés
Cuiría de San Francisco	Manuel Cárdenas	Guillermo Cedeño	Damian Domínguez	
El Guayabo	Manuel Cárdenas	Guillermo Cedeño	Damian Domínguez	José Jesús Domínguez
Lourdes	Manuel Cárdenas	Vidal Guzmán	*	José Antonio Figueroa
Unión Santeña o Nuevo Rosario	Manuel Cárdenas	Vidal Guzmán	*	Benancio Velásquez

Fuente: TDPs

... En el momento de realizarse el trabajo no estaba ocupado el cargo.

* Pertenecen al Corregimiento de Tulú. Los participantes de los TDPs. desconocían el nombre del corregidor.

** Pertenecen al Corregimiento de Cirí Grande, distrito de Capira, provincia de Panamá. Los participantes desconocían el nombre del Honorable Representante.

*** Pertence al Corregimiento del Valle, distrito de Antón, provincia de Coclé. Los participantes de los TDPs. desconocían el nombre del Honorable Representante.

Cuadro 42. Autoridades comunales Subcuenca Río Toabré curso medio y desembocadura por comunidad

Comunidad	Alcalde	Representante	Corregidor	Regidor
Arenal Grande y Batatilla	Ángel Saldaña	Margarita de León	Ema Domínguez	Martín Magallón
Boca de Toabré	Abel Bú	Isaac Alarcón	Hernán González
Boca de Tulú	Manuel Cárdenas	Vidal Guzmán	*
Sabanita Verde	Abel Bú	Isaac Alarcón	Hernán González	Anastacio Flores
San Antonio	Manuel Cárdenas	Vidal Guzmán	*	Dámaso Domínguez
San Isidro	Manuel Cárdenas	Vidal Guzmán	*	Agripino Castrejón
San Vicente	Manuel Cárdenas	Vidal Guzmán	*	Abraham Núñez
Santa Elena	Manuel Cárdenas	Vidal Guzmán	*	Vicente Villarreta

Fuente: TDPs

... En el momento de realizarse el trabajo no estaba ocupado el cargo.

* Pertenecen al Corregimiento de Tulú. Los participantes de los TDPs. desconocían el nombre del corregidor.

** Pertenecen al Corregimiento de Cirí Grande, distrito de Capira, provincia de Panamá. Los participantes desconocían el nombre del Honorable Representante.

*** Pertence al Corregimiento del Valle, distrito de Antón, provincia de Coclé. Los participantes de los TDPs. desconocían el nombre del Honorable Representante.

Cuadro 43. Autoridades comunales Subcuenca Río U por comunidad

Comunidad	Alcalde	Representante	Corregidor	Regidor
Alto de Los Darieles	Manuel Cárdenas	Guillermo Cedeño	Damian Domínguez	Jorge Mendoza
Boca de La Encantada	Manuel Cárdenas	Eudocio Chirú	Salomé Sánchez	Esteban Domínguez
Quebrada Grande	Manuel Cárdenas	Franco Ruiz	Isidro Rodríguez	Pedro Celestino Alabarca
Renacimiento U	Manuel Cárdenas	Franco Ruiz	Isidro Rodríguez
U Centro	Manuel Cárdenas	Guillermo Cedeño	Damian Domínguez	Inés González

Fuente: TDPs

... En el momento de realizarse el trabajo no estaba ocupado el cargo.

* Pertenecen al Corregimiento de Tulú. Los participantes de los TDPs. desconocían el nombre del corregidor.

** Pertenecen al Corregimiento de Cirí Grande, distrito de Capira, provincia de Panamá. Los participantes desconocían el nombre del Honorable Representante.

*** Pertence al Corregimiento del Valle, distrito de Antón, provincia de Coclé. Los participantes de los TDPs. desconocían el nombre del Honorable Representante.

Cuadro 44. Autoridades comunales Subcuenca Río San Miguel por comunidad

Comunidad	Alcalde	Representante	Corregidor	Regidor
Bajito de San Miguel	Manuel Cárdenas	Guillermo Cedeño	Damian Domínguez	Ismael Domínguez
Bito	Manuel Cárdenas	Guillermo Cedeño	Damian Domínguez	Ernesto núñez
Lurá Centro	Manuel Cárdenas	Vidal Guzmán	*	Evangelio Figueroa Domínguez
San Miguel Centro	Manuel Cárdenas	Franco Ruiz	Isidro Rodríguez	Víctor Andrés Ovalle, Saturnino Ovalle
San Pedro	Manuel Cárdenas	Franco Ruiz	Isidro Rodríguez	Pedro Hernández Méndez
Santa Ana	Manuel Cárdenas	Guillermo Cedeño	Damian Domínguez	Casimiro Zurita Villarreta
Valle de San Miguel	Manuel Cárdenas	Guillermo Cedeño	Damian Domínguez

Fuente: TDPs

... En el momento de realizarse el trabajo no estaba ocupado el cargo.

* Pertenecen al Corregimiento de Tulú. Los participantes de los TDPs. desconocían el nombre del corregidor.

** Pertenecen al Corregimiento de Cirí Grande, distrito de Capira, provincia de Panamá. Los participantes desconocían el nombre del Honorable Representante.

*** Pertence al Corregimiento del Valle, distrito de Antón, provincia de Coclé. Los participantes de los TDPs. desconocían el nombre del Honorable Representante.

5.5. Identificación y caracterización de organizaciones de la sociedad civil en la ROCC

La región desde el punto de vista de la existencia del denominado “capital social” se puede decir que aunque débil, en sentido estructural, es extensa y abundante, dado el número de asociaciones comunitarias naturales, creadas por entidades gubernamentales o promovidas por ONG’s provinciales y organizaciones nacionales. Los registros gubernamentales indican que existen, más de quinientas organizaciones de la sociedad civil que intervienen en actividades de desarrollo, ambiente, organización comunitaria, ejecución de proyectos sociales en la ROCC. Las hay desde las pequeñas cooperativas locales o asociaciones de base comunitaria, hasta organizaciones nacionales de la sociedad civil (OSC), que cuentan con vínculos con grandes ONG’s internacionales.

Las OSC que trabajan en la ROCC, como sector social de interés, pueden describirse como una “comunidad poco homogénea” por su variedad en términos de capacidad institucional, conocimiento técnico, escala y modalidad de operación y financiamiento.

Existen notables diferencias en propósitos, unas son ideológicas, que hacen ser contestarías al sistema sociopolítico y económico; otras son de carácter político y responden a intereses partidarios (legisladores y representantes); y otras asumen definiciones de objetivos para mover del desarrollo tecnológico, la investigación científica, la capacidad, formación de grupos de base y empresas comunitarias, el financiamiento de unidades productivas, rurales y urbanas, la educación y recuperación ambiental, la defensa de los derechos humanos, la promoción de la transparencia gubernamental y el combate a la corrupción, entre otras.

En este informe se destacan aquellas organizaciones que trabajan en la ROCC, desde perspectivas sociopolíticas y económicas, que cuentan con conocimiento de las necesidades locales y aptitud para trabajar o que trabajan, a nivel de áreas rurales de difícil acceso, cumpliendo una función vital en cuanto a facilitar la participación comunitaria y proporcionar un vínculo entre las comunidades y el gobierno, para dar poder a las comunidades, de modo que sus necesidades sean reconocidas, logren ser escuchados y sus experiencias compartidas en el ámbito.

De las 500 organizaciones que se registraron desde el principio de la década de los 90, unas 236 mantienen actualizando su información, según el departamento de Gestión Social Estratégica del MEF, responsable del registro de las mismas.

Tabla 1. Clasificación por actividades y número de las principales organizaciones de la sociedad civil en la ROCC

ACTIVIDADES PRINCIPALES	No.
AGROPECUARIAS	6
ASISTENCIA LEGAL	2
ASISTENCIA SOCIAL	49
VALORES CÍVICOS	3
DESARROLLO COMUNITARIO	44
ASISTENCIA DESCAPACITADA	9
DROGAS	3
EDUCACIÓN	17
FAMILIA	7
INDÍGENAS	15
INVESTIGACIÓN	3
JÓVENES	6
AMBIENTE	15
MICRO Y PEQUEÑA EMPRESA	11
MUJER / GÉNERO	12
NIÑOS	11
NUTRICIÓN	1
SALUD	10
TERCERA EDAD	5
CABILDEO E INCIDENCIA	2
MULTISECTORIAL	5
TOTAL	236

Fuente: Construida a partir de información que reposa en el Ministerio de Economía y Finanzas

Actúan sobre la región movimientos sindicales y estudiantiles, además ONG's de carácter provincial (red de ONG's de Coclé, promovidas por Fundación Natura), y de alcance nacional como lo son el FER-29, el PAT (Pensamiento Acción Transformadora) y el SUNTRACS.

En el caso de las ONG's, se conoce de actuaciones de ANCON, así como de TECHNOSERVER / SONDEAR en asuntos ambientales y de promoción de la organización de asociaciones de producción y comercialización.

Las principales organizaciones de la sociedad civil en la ROCC, identificadas y caracterizadas a continuación, se ha realizado teniendo presente que algunas están asentadas en la región, otras ofrecen acompañamiento y apoyo solidario y otras sirven de sustento político organizacional a nivel regional y nacional.

5.5.1. Red de Grupos Ambientalistas y Agroforestales de Coclé

Fue creada en el año 1999. sus orígenes están asociados a la gestión de organización y promoción de la participación comunitaria en la gestión ambiental impulsada por la

Fundación Natura. Aunque en sus orígenes contó con el apoyo de la representación regional de la ANAM esta se ha ido perdiendo.

Según estatutos, esta conformada por la Asamblea General y una Junta Directiva cuyos cargos son los de Secretario (2) General de Organización, de Actas, de Finanzas y un (a) vocal. Las estructuras antes señaladas tienen comisiones de trabajo, con el fin de integrar al resto de las organizaciones; tienen sí las comisiones de Finanzas, de Proyecto de Prensa y Propaganda y de Fomento y Desarrollo.

Está integrada por diez y ocho organizaciones, que representan alrededor de veinticinco comunidades de la provincia de Coclé. A pesar que las organizaciones miembros presentan una diversidad de intereses sectoriales, grupos de reforestadores, criadores de animales, productores de panela (raspadura), café y hortalizas o artesanos, entre otros, los motiva tanto la posibilidad de hacer intercambios horizontales de las experiencias de cada grupo pero sobre todo el participar activamente en la gestión del desarrollo del sector ambiental en su región. Han adelantado gestiones a nivel institucional para la consecución de financiamiento de sus iniciativas. En la medida que no son grupos homogéneos, en términos de su consolidación, la participación y el beneficio obtenido se diferencia de acuerdo con la fortaleza particular de cada uno.

Aunque en sus inicios fue muy dinámica las marcadas distancias entre las comunidades, que limita la capacidad de comunicación entre ellas, y la estructura rígida adoptada por la Red han afectado su desempeño y limitado su fortalecimiento. En razón a lo anterior, la Fundación Natura los apoyó, a través de un agente facilitador, para que definieran un plan estratégico (2000-2004) que orientara y articulara su gestión.

Los grupos que integran la red y forman parte de su estructura, son los siguientes:

- Grupo Ambientalista de Pajonal;
- Grupo de Reforestación Social de Sofre;
- Grupo Ambientalista de Cañaveral;
- Asociación de Criaderos de Iguanas y Animales Silvestres en Vías de Extinción;
- Grupo Ambientalista, Los Guayacanes;
- APAUCO;
- Grupo de Artesanos de Membrillo;
- Asociación de Agricultores de Churuquita;
- Grupo de Reforestación de San Pedro;
- Asociación de Productores de Café de Oaxaca (APROCAO);
- Grupo de Reforestación Don Bosco Rincón de Las Palmas;
- Grupo APPEPO de Loma Bonita Copé;
- Unión Agrícola Las Torres de Cabuya;
- Unión Integral para el Desarrollo Rural;
- Grupo Agroforestal Llano Grande;
- Grupo Agroforestal La Pintada;
- Asociación Agroforestal La India Dormida;
- Asociación para la Promoción del Desarrollo Sostenible.

5.5.2. Centro de Estudio y Acción Social-CEASPA

Asociación sin fines de lucro creada en 1977. A través de procesos de investigación, educación y comunicación buscan identificar y promover políticas públicas que promuevan el desarrollo de las comunidades más marginadas teniendo en cuenta criterios de participación comunitaria, género y sostenibilidad ambiental. Para ello, adelanta acciones alrededor de tres programas principales como son: desarrollo sostenible, género y desarrollo; democracia y participación. A su vez se delinea como un espacio de interlocución en el que se facilita el acercamiento entre la sociedad civil, el gobierno y el sector privado. Fomenta la educación política de los ciudadanos, y por ende la generación de una cultura política, a través de programas de educación sobre desarrollo local, descentralización y responsabilidad ciudadana y autogestión.

Es un organismo con alta capacidad de gestión y compromiso el que se refleja en las relaciones que ha establecido con redes nacionales e internacionales, entre las que se cuentan las siguientes: Foro Mujer y Desarrollo, Asociación de Pequeños y Medianos Productores de Panamá, Convergencia Sindical, Coordinadora Regional de Investigaciones Económicas y sociales, Unión Mundial para la Naturaleza-UICN, World Association for Christian Communication-WACC

A la fecha, de acuerdo con los programas que opera, adelanta los siguientes proyectos:

- Programa de Desarrollo Sostenible: Experiencia en Santa Fé – Darién y en San Lorenzo – Colón.
- Programa de Género y Desarrollo: Experiencias con mujeres en la Costa Abajo de Colón, la coordinadora de mujeres indígenas de Kuna Yala y mujeres campesinas en Atalaya – Veraguas.
- Programa de Participación Ciudadana: Intervención en la concertación y concepción en la Visión Panamá 2020, en asistencia para la confección de la Ley de descentralización y desarrollo municipal, entre otras.
- Programa de Administración y Desarrollo Institucional, orientado a fortalecer las organizaciones de base, mediante técnicas de aprende haciendo y educación popular.

En particular para las comunidades que hicieron parte de la muestra de este estudio se identificó el apoyo brindado por CEASPA al Movimiento de Mujeres de Costa Abajo-MOMUCAB, en Colón. En particular, siete personas de la comunidad de Santa Rosa hacen parte del mencionado Movimiento y se ha beneficiado con la capacitación en autoestima y autogestión, entre otros, que ha impartido el Centro.

5.5.3. Patronato Nacional de Nutrición

El PNN es una organización no gubernamental, sin fines de lucro, creada mediante la Ley 17 del 9 de noviembre de 1990. Su principal objetivo es adelantar las acciones necesarias para promover la adecuada alimentación, y por tanto desarrollo, de la población infantil y madrez embarazadas. En razón a ello, focaliza su atención en los

sectores más vulnerables del país. En el marco de su espíritu y dentro del contexto de las políticas sociales del gobierno para combatir la pobreza se inicia la promoción y consolidación de las Granjas de Desarrollo Sostenible.

Este proyecto, con una amplia presencia en la ROCC, en el Cuadro 29, se presenta el número de granjas sostenibles identificados por los participantes de los TDPS, tiene como estrategia contribuir al desarrollo de las familias, entorno principal de la población infantil, a través de la conformación y consolidación de organizaciones con fines productivos y de comercialización, el que complementado con ejecuciones en otros sectores por parte de gobierno, generaran las condiciones para mejorar el nivel de vida de las familias rurales. Adicionalmente, se ha fomentado su integración con la escuela para que sirva de laboratorio científico a los estudiantes y como espacio para aprender y aprehender valores de solidaridad y cooperación, entre otros.

Cuadro 45. Número de Proyectos de Granjas Sostenibles y familias beneficiadas por cuenca

Cuenca	No. de Comunidades	No. de familias beneficiadas	%
Río Coclé del Norte	9	67	25%
Río Indio	10	93	35%
Río Miguel de la Borda (y Caño Sucio)	1	SD	
Río Toabré	14	107	40%
Total	34	267	100%

Fuente: TDPS.

SD= Sin dato

5.5.4. Asociación Unión Campesina 9 de Junio -AUCANJ

Esta Asociación que obtuvo su personería jurídica en el año 1990 tiene entre sus objetivos contribuir al adecuado desarrollo socioeconómico de sus socios para lo cual adelantan desarrollan actividades de promoción y consolidación del proceso organizativo, asistencia técnica a productores a través de la introducción de tecnologías baratas y adecuadas al medio ambiente y capacitación en aspectos administrativos y de gestión empresarial. Igualmente, cumple con un claro objetivo político y promueve la defensa de los derechos de los campesinos de la zona de influencia otorgando especial importancia a la población femenina.

Las actuales directivas fueron elegidas mediante Asamblea General en el año 2002, siendo su actual Director el señor Luis Armando Quijada.

Tiene incidencia en los distritos de La Pintada, Donoso y una parte en Olá, favoreciendo con sus acciones a unas veintiún comunidades, aproximadamente.

Apoya, entre otros, proyectos de producción de hortalizas chinas, producción y comercialización de artesanías, ampliar la cobertura de la línea de crédito, programa en el que han sobresalido con éxito, pero lo cual continúan con la gestión de recursos que alimenten este programa.

Entre las comunidades en las cuales contribuye con la compra de productos agrícolas y venta de mercadería seca se puede mencionar las comunidades de Cutevilla, Cuteva, Hacha, Cascajal, Rancheria, Molejón, Valle de Santa María, Embarcadero y Nazareno, entre otras.

Para adelantar su trabajo cuenta con personal administrativo, tres funcionarios, un técnico de campo y dos vendedores.

5.5.5. Coordinadora Popular de los Derechos Humanos – COPODEHUPA

Esta compuesta por organizaciones campesinas, indígenas, sindicales, estudiantiles, profesionales, y cristianas; tiene miembros plenos y miembros colaboradores, como organizaciones y a título individual, así como miembros honorarios.

Esta liderado por el sacerdote Conrado Sanjur y en la jerarquía eclesiástica han sido enfáticos en manifestar que no es una organización de la iglesia ni que refleja su pensamiento.

Entre sus objetivos se encuentra garantizar el respeto de los derechos humanos de los sectores marginados de la población panameña entre los que sobresalen los campesinos e indígenas, las mujeres y los niños. Para ello adelanta campañas de divulgación y educación en el tema.

5.5.6. Asociación de Pequeños y Medianos Productores de Panamá - APEMEP

Fue creada en el año 1991. Es una entidad de “segundo piso” compuesta por más de 350 asociaciones, que se define a sí misma como una mesa de concertación nacional de los pequeños y medianos productores agropecuarios, campesinos e indígenas, creada en 1991. La Secretaria General es el dirigente campesino, Julio Bermúdez.

Su estructura es capitular, cooperativas y entre sus miembros se destacan las cooperativas, asentamientos campesinos, asociaciones, mujeres e indígenas.

abarca las provincias de Chiriquí, Veraguas, Azuero, Coclé, Colón y Darién.

Cuenta con una Junta directiva, elegida en Asamblea General, de nueve miembros entre los que es posible mencionar a los señores Abigail Grajales, Presidente y Julio Bermúdez, Secretario General (quien a la vez ejerce como presidente del Asentamiento Campesino de Salamanca).

El origen de APEMEP está vinculado a la situación de post-invasión en 1991. También, por iniciativas internacionales que buscaban la integración campesina en un bloque representativo.

A través de organismos internacionales se logró la concertación de cooperativas, asentamientos campesinos (que contó con el respaldo del señor Julio Bermúdez a través de la Confederación Nacional de Asentamiento Campesino), las que en ese momento tenían un perfil bajo y posteriormente se adelantó el proceso con las asociaciones rurales y el sector indígena.

En términos de sus objetivos estos se definen como la protección de la pequeña y mediana economía campesina de la amenazada que ejercen el impulso a políticas neoliberales en el marco de la globalización de la economía mundial. Así mismo, promover la adopción de prácticas y tecnologías productivas que garanticen una agricultura limpia. Coniben como necesario complementar la actividad productiva con la inserción en nuevos espacios como el turismo, la pesca, la industria y el comercio a través de los cual se puede mejorar las condiciones de vida del campesinado y se garantiza la sostenibilidad ambiental.

Los recursos necesarios para su operación provienen de los recaudos y aportes de los miembros. Estos deben realizar un pago anual de una cuota, de acuerdo al status siendo Las cooperativas y asentamientos campesinos los más especializados y los grupos de mujeres e indígenas los que menos aportan.

.Dentro de las asociaciones de base que la componen es posible mencionar para la provincia de Coclé, de las aproximadamente veinte que existen:

- Cooperativa de Natariegos Unidos.
- Asociación de Productores Orgánicos del Valle.
- Asociación 9 de junio en La Pintada.
- Mujeres del Congo.
- Club de Amas de Casa del Coco.
- Asentamiento Campesino 11 de octubre.
- Pequeños Productores de Café de San Miguel Centro.
- Asociación de Productores de Icacal.

En la provincia de Colón:

- Asentamiento Campesino Nuevo Océ.
- Asentamiento Campesino Salamanca.
- Grupo de Mujeres de Salamanca.
- Asociación de Productores de Icacal.
- Juan Pablo II.
- Asociación de Productores de Coco de Costa Abajo (desde Piña hasta Miguel de La Borda).

Entre las organizaciones identificadas en los TDP1 la Asociación de Pequeños Productores Agropecuarios de Coclesito y la Asociación de Pequeños y Medianos Productores de Icacal, Costa Abajo, Colón, cuentan con el apoyo de APEMEP. Particularmente en aspectos de capacitación en identificación y formulación de proyectos así como en facilitar el acceso a nuevos mercados.

5.5.7. Sindicato Único Nacional de Trabajadores de la Construcción y Similares – SUNTRACS

Entre las organizaciones de esta naturaleza está Sindicato Único Nacional de Trabajadores de la Construcción y Similares (SUNTRACS). Su vinculación con los campesinos de la ROCC, responde a su interés de crear un frente campesino que incluya obreros agrícolas que trabajan en los ingenios azucareros, los cultivos de arroz y productos de agro exportación.

Se vincula regionalmente con la Coordinadora Campesina Contra Los Embalses, a través de organizaciones sindicales afiliadas de Coclé (Antón, Penonomé, Aguadulce-Ingenieros Azucareros), y una ONG's llamada Programa de Asistencia para el Desarrollo (PRASDE), que cuenta a su vez con financiamiento de Fundación Natura, para proyecto de agroforestería en las comunidades más radicales en la ROCC.

5.5.8. Movimiento popular y estudiantil

Estudiantes universitarios, vinculados en especial a la Facultad de Sociología, se vinculan a la Coordinadora Campesina, para darle apoyo en su movilización en la Ciudad de Panamá.

Entre estas se encuentran las siguientes organizaciones:

- Pensamiento y Acción Transformadora (PAT);
- Frente Estudiantil Revolucionario (FER- 29);
- Movimiento de Desempleados de Colón (MONADESCO)

Estos grupos trabajan en la cuenca a través de grupos organizados en los Centros Regionales de La Chorrera, Penonomé y Aguadulce; a través de estos realizan acciones de asistencia comunitaria y organización campesina en el área de Cirí y Trinidad, sí como La Pintada (Cuteva, Cutevilla) entre otros, con el apoyo de PRASDE.

5.6. Organizaciones Regionales Campesinas

5.6.1. Coordinadora Campesina contra los Embalses

Surge y se articula al percibir como amenaza la ampliación de la Cuenca Hidrográfica del Canal, Ley 44 de 1999. Organiza a los campesinos de la ROCC, para defender los derechos humanos e impedir la construcción de los embalses de agua requerida para garantizar a futuro la operación del canal.

Tiene un compuesto esquema de liderazgo en el que se eligen representantes de los intereses de los campesinos sin entregar a estos el derecho a tomar decisiones. Cuenta con un fuerte apoyo del equipo pastoral de la iglesia a través de los delegados de la palabra y demás representantes. Es así como en sus intervenciones utilizan conceptos éticos de la Biblia, de la Doctrina Social de la Iglesia de la Teología de la Liberación y de las concepciones de los derechos humanos.

Adicionalmente, movimientos y organizaciones solidarias como el FER-29, SUNTRACS, COPODEHUPA, CONUSI, entre otras, se han adherido y apoyan la iniciativa de la coordinadora. Por intermedio de estas organizaciones, accesan a una red latinoamericana y mundial que alcanza el Foro Social Mundial.

Cuenta con cinco coordinadores regionales quienes a su vez coordinan comités regionales en Coclé del Norte, Caño Sucio, Río Indio, Sector Lago Gatún y recientemente Capira.

5.6.2. Cooperativa Juan Pablo II en Marcha

Creada en 1983, cubre aproximadamente 80 comunidades dividida en 9 sectores, llegando hasta Toabré. Cuenta con personería jurídica desde 1984.

Entre sus objetivos se destacan el de ofrecer servicio de apoyo a la producción y a la comercialización. Oferta productos de primera necesidad y contribuye al mercadeo de lo producido por los socios. Igualmente, realizar acciones de promoción orientadas a la organización comunitaria y defensa de los derechos campesinos. Se manifiestan en contra de la Ley 44.

Para ello, ha orientado sus servicios hacia el sector vivienda, ahorro y crédito, suministro de artículos de primera necesidad y apoyo a la producción y mercadeo.

Cuenta con aproximadamente 1500 socios distribuidos en comunidades de la cuenca, así como de la Costa Abajo de Colón. Existe una estrecha vinculación entre sus promotores sociales a nivel comunitario y los grupos de trabajo liderados por delegados de la palabra.

Su estructura es la típica de este tipo de organización cooperativa la que la dirección de la empresa recae en el Presidente de la Junta de Directores, en el Presidente de la Junta de Vigilancia, el Presidente del Comité de Crédito, todos elegidos por la Asamblea General. Luego de estas instancias de dirección, la responsabilidad operativa del negocio y actividad recae en el Gerente General.

El principio es trabajar en común una actividad de producción o servicio que garantice empleo o ingreso a los asociados y/o familiares. En la actualidad dicen contar con tiendas de consumo en Quebrada Bonita, bodega de acopio en Ciricito

Mantienen estrictos vínculos con el equipo pastoral de la Costa Abajo de Colón, con el Centro de Asistencia Legal Popular (CEALP), Pastoral Social Cáritas y desde luego con el Instituto Panameño de Cooperativismo (IPACOO), cuando estos eventualmente les visitan.

5.6.3. Comisión para la Defensa de los Derechos del Campesino-CDDC-ROCC

Su principal objetivo es la defensa de los derechos campesinos los cuales se sienten vulnerados por la promulgación de la Ley 44. Sin embargo, y contrario a los anteriores grupos reseñados, mantiene una actitud relativamente abierta a entrar en diálogo con la Autoridad del Canal y demás agencias de gobierno vinculadas al desarrollo de la ROCC..

Promueven los derechos de los campesinos, especialmente la tierra, así como participar en proceso de desarrollo sostenible que permitan conservar los recursos hídricos y mejorar su calidad de vida.

Su personería jurídica se encuentra en trámite y han identificado a nivel de su plan de acción estratégico los siguientes programas a desarrollar:

- Programa de Agricultura Orgánica y Sostenible;
- Programa de Conservación y Protección de Bosque;
- Programa de Agroforestería;
- Programa de Turismo Ecológico;
- Programa de Comercialización;
- Programa de Desarrollo Humano y Derechos Campesinos Fundamentales.

Entre otros mantienen relaciones informales con otros agentes de la sociedad civil entre los que cabe destacar: la Comisión de Asuntos del Canal, Asamblea Legislativa con el Obispo Carlos María Aríz – Diócesis de Colón, con SONDEAR-ANCÓN, Fundación Omar Torrijos entre otras.

5.7. La Iglesia Católica de Panamá

Es la organización de mayor nivel de confianza y credibilidad, según todas las encuestas y estudios que se han hecho en el país. También es importante reconocer que la Iglesia Católica, producto del trabajo de evangelización, promoción social y acompañamiento solidario, realizado por más de 30 años en la ROCC, es la organización de mayor fuerza sociopolítica. La confianza y credibilidad está centrada en los sacerdotes, delegados de la palabra, comunidades Eclesiales de base y los Equipos Pastoral de la Costa Abajo y La Pintada.

5.7.1. Equipo Pastoral de la Costa Abajo de Colón y La Pintada

- *Objetivo*

Evangelización, acompañamiento solidario, organización social y comunitaria, educación no formal (educación de adultos) y asistencia social.

- *Liderazgo*

Formalmente el Obispo de la Diócesis de Colón, Msr. Carlos María Aris acompañado por un equipo de por lo menos tres sacerdotes y seis (6) laicos (hermanos y hermanas). Completan el este liderazgo Msr. Uriah Ashley de la Diócesis de Coclé, que cuenta con el equipo de sacerdotes y hermanos (as) y laicos de la Organización Franciscana con sede en La Pintada (Coclé) y el apoyo a través del Servicio Social Javeriano de la Campaña de Jesús (Jesuitas).

- *Estructura*

La expresión de campo del equipo pastoral antes descrito, es parte de una compleja y extensa estructura de organización religiosa que comprende desde el nivel nacional, lo siguiente:

5.7.2. Conferencia Episcopal Panameña

Mediante diversas cartas pastorales, ha denunciado la situación de incertidumbre y la supuesta conculcación de derechos humanos de la población campesina, ha promovido reunión de los obispos con las autoridades de la ACP, pero en su seno, persiste la percepción étnico-moral de que la ACP ha caído en la “mentira institucional” con el propósito de alcanzar sus objetivos.

5.7.3. Comisión Ínter diocesana de Seguimiento y Acompañamiento a los Campesinos de la ROCC. NUMERACION

- *Objetivo*

Coordinar al más alto nivel organizativo de la iglesia, las acciones de acompañamiento a los campesinos.

- *Estructura*

Está compuesta por los obispos Arís (Colón) y Uriah (Coclé) y el equipo de la Pastoral Social Nacional de la Iglesia Católica que lidera el Padre Patricio Haisen, el Padre Néstor Jaén (SJ) y el Padre Francisco (Capira), que auspicia la Asociación Campesina Capireña e integra todos los movimientos sociales de la iglesia (Jesús en los Pobres,

Pastoral Social Cáritas, Justicia y Paz, entre los organismos de iglesia de más renombre nacional)

5.7.4. Comunidades Eclesiales de Base (CEB)

- *Objetivo*

Promover la Fé y la difusión de la doctrina social de la iglesia, organizando y capacitando la comunidad a nivel parroquial. Los animadores laicos se desempeñan en las comunidades como catequistas, evangelizadores, delegados de la palabra o predicadores populares.

- *Estructura*

Organismos comunitarios creados por el equipo pastoral de la (s) diócesis (s) para facilitar su trabajo, corresponden a los Delegados de la Palabra (aproximadamente unos 600 para la Región Occidental), quienes formados teológicamente y con metodología de educación popular, movilizan las comunidades en torno a la construcción de la (s) capilla (s), la celebración de ritos litúrgicos (misas, fiestas patronales, etc.), la misión profética (divulgar la palabra y el contenido evangélico humanístico contenido en la Biblia), y la misión de la acción social (Pastoral Social Comunitaria), consistente en asistencia social (salud), educativa, organizativa (círculos de madres-maestras) y en algunos casos económico-productiva (ejemplo Cooperativa Juan Pablo II en Marcha y la Asociación 9 de Junio de La Pintada).

- *Recursos*

Aunque no se conoce el monto de los recursos financieros que manejan, se sabe que cuentan el con apoyo de Manos Unidas de España, Caritas Internacional (dinero y cooperantes) Misserero de Alemania, entre otras.

En cuanto a recurso humano, el equipo pastoral es pequeño, unas doce (12) personas entre las dos diócesis, pero su capacidad de movilización de personas, voluntarios y cooperantes es grande.

En cuanto a equipos propios afirman no contar con mucho (motores fuera de borda y botes), lo que ocurre es que los compran y asignan a las Comunidades Eclesiales de Base, quienes les dan el apoyo logístico (alojamiento, alimentación y movilización). Los contactos nacionales en especial con Pastoral Social Cáritas, le conecta a una red internacional de organizaciones solidarias que alcanzan las esferas de organización de denominado “Foro Social Global”.

5.7.5. Pastoral Social Cáritas

- *Naturaleza*

Es una entidad de carácter internacional con capítulos nacionales, ideológicamente humanista, evangélicamente vinculada a la teología de la liberación, sus orientaciones políticas se vinculan con la izquierda y es definitivamente anti-neoliberal.

Se oponen a la globalización nacional e internacionalmente, los argumentos teológicos y morales del Papa para caracterizar el capitalismo salvaje.

Localmente han influido en el equipo pastoral de la Costa Abajo de Colón hasta radicalizarlos y no aceptar la concepción del progreso que proponen, la democracia y el capitalismo occidental, calificando al Canal de Panamá, como el instrumento que viabiliza la presencia de estos procesos en el país.

Mantienen los vínculos de los campesinos con grupos ideológicos, estudiantiles y sindicales de izquierda, en los movimientos de agitación dentro de la cuenca. Utilizan jerarquía eclesiástica de Msr. Carlos María Aríz, para estos fines aunque no han podido captar para sus fines la del Msr Ashley Urias.

- *Liderazgo*

Jerárquico y legalmente Msr. Carlos María Aris Obispo de Colón y Kuna Yala, operacionalmente Lic. Héctor Endara.

- *Visión*

Sus documentos de presentación, expresan que desean “un continente solidario, justo, democrático y pluralista, donde los poderes públicos sean representativos, transparente y participativos para que cada hombre y mujer viva de acuerdo a su dignidad, tenga satisfecha sus necesidades básicas, y use sosteniblemente los recursos de creación para el bien común”⁶¹.

Indican además al justificar sus posturas que quieren “una iglesia que sea testigo de Jesús en el mundo, pobre, profética y pascual, en conversión continua, donde los laicos sean protagonistas y que incida en los procesos históricos de transformación para hacer presente e Reino de Dios”.

La Pastoral Social Cáritas desde el contexto de cada país, según pronunciamiento recientes de la organización internacional, está comprometida a “animar, a la luz del evangelio y la doctrina Social de Iglesia, el proceso de transformación de la realidad de los pueblos de América, con el protagonismo de los pobres y excluidos, para construir, en armonía con la creación, una sociedad justa, fraternal y solidaria, signo del Reino de Dios.

⁶¹ “*Construyendo*” es un boletín bimensual que se publica desde abril de 1994, en el que se intenta reflejar el proceso de animación y coordinación de la pastoral social que está viviendo la iglesia en el ámbito panameño y “*La Carta*”, es una correspondencia mensual iniciada en Panamá el 31 de enero de 1994, donde animan y destacan acontecimientos importantes a lo interno de la Iglesia y de la realidad social. A partir de aparición de la Ley 44 de 1999 sobre la ampliación de la cuenca del Canal, ambas publicaciones se han dedicado a expresar su punto de vista y a comentar las actividades desarrolladas o la programación referida al tema pero especialmente se han convertido en el medio a través del cual la Coordinadora Campesina Contra los Embalses (CCCE), expresa sus puntos de vista frente al tema.

- *Programa*

La estrategia de acompañamiento significa soporte teológico, político e ideológico al equipo pastoral de campo (talleres, encuentros, seminarios), y a los delegados de la palabra (formación mediante métodos de educación de adultos y aprender haciendo). Comprende además, soporte operacional a nivel de la sede nacional (oficina en la ciudad de Panamá) a la Coordinadora Campesina contra los Embalses para su movilización nacional. Cuenta con publicaciones de denuncias, capacidad de producir y reproducir material de protesta y denuncia; recauda fondos para funcionar sus actividades a nivel nacional e internacional y sobre todo ha montado una red internacional de solidaridad sumamente eficaz para los fines de la denuncia.

- *Estructura*

Está conformada por una Junta Directiva encabezada por Msr Carlos María Arís y en equipo profesional dirigido por el Lic. Héctor Endara quien para su trabajo de formación, movilización y protesta cuenta con el apoyo de cooperantes internacionales y el equipo pastoral de la Costa Abajo (tres sacerdotes y 6 hermanos laicos de diferentes nacionalidades).

- *Relaciones*

Extensas dado su vinculación a la red latinoamericana de Pastorales Sociales de la Iglesia Católica, a la Red de Caritas Internacional a movimientos laicos de la iglesia católica en Estados Unidos y Europa; además a las redes que se articulan en torno al denominado Foro Social Global, que bajo el lema un “mundo mejor es posible” articula a toda la gama de movimiento sociales que tratan de construir una propuesta alternativa al sistema socioeconómico y políticas dominante expresado en la globalización y el neoliberalismo (alternativa al Grupo Davos).

5.7.6. Cáritas Arquidiocesana

- *Visión*

Promoción del evangelio y la solidaridad con Pastoral Social Nacional. La misión cristiana es de mejorar la calidad de vida de los panameños pobres.

A lo interno de la iglesia se presenta como mediador en el conflicto ACP, campesinos, pero han sido rechazados inclusive por los obispos. Por ser miembro de la CICH, esta abierta al diálogo.

Su vocación evangélica, la expresa con actividades de organización comunitaria y asistencia social en la región central del país y en la Cuenca Hidrográfica, trabaja en el distrito de Río Cirí y Trinidad, mediante la organización de una cooperativa de campesinos pobres.

- *Liderazgo*

La preside el sacerdote Msr. Crestar Durán y administrativamente cuenta con equipo de laicos y rentados que dirige Ester Kwaiven.

Desde el punto de vista institucional interno de la Pastoral Social, le tienen reserva por su visión un tanto paternalista de sus actividades de acción social.

- *Estructura*

El equipo nacional presidido por Msr. Durán y dirigido por Esther Knia-Ben, cuenta con el apoyo de grupos de base comunitario en las parroquias donde los sacerdotes responsables del área evangélica, le permite actuar. En este sentido además de tener actividades en la Ciudad de Panamá, de asistencia a menesterosos cuenta con equipos de trabajo en Capira, Coclé y Santiago.

- *Relaciones*

Importantes con el sector conservador de la iglesia, fuerte respaldo empresarial y parroquial (Iglesia de la Santísima Trinidad).

Tiene fricciones con grupos de la Pastoral Social y una confrontación con la Pastoral Social Cáritas, que ha sido causa de llamados de atención a los protagonistas exigiendo la jerarquía, respeto a cada uno de los enfoques pastorales y espirituales de la acción social de la iglesia como una expresión de la voluntad de Dios de iluminar el servicio al prójimo.

5.7.7. Comisión Nacional de Justicia y Paz JUSPAX

- *Visión*

Promover un pueblo cristiano y una sociedad con una mayor conciencia de la dignidad de la persona humana, desde los principios del evangelio y los criterios fundamentales de la Enseñanza Social de la Iglesia, para que la comunidad Eclesiástica través de su trabajo pastoral, sea cada vez más fermento de una sociedad justa y fraterna que promueva la concordia como valor fundamental del reino de Dios.

Los valores que profesan significan reconocer la labor de las diferentes pastorales de la Iglesia para acompañarlos y motivarlos de forma más cercana, directa y activa y en este sentido respalda la Comisión Nacional de Pastoral Social y a través de ella se une a las actividades de acompañamiento que realizan otros organismos de la iglesia a la Coordinadora Campesina contra los Embalses.

- *Liderazgo*

Bajo auspicios de Msr. Dimas Cedeño Arzobispo de Panamá, cuenta con una Junta Directiva de laicos y una Directiva Ejecutiva.

- *Programa Estratégico*

- Desafíos de la realidad
 - a) Pobreza, exclusión, creciente brecha entre ricos y pobres, modelo neoliberal, inequidad;
 - b) Falta de participación de los pobres en la política, falta de criterios para elegir;
 - c) Corrupción en la administración pública;
 - d) Mora judicial, falta de seguridad jurídica, impunidad, falta de acceso a la justicia, hacinamiento en la cárceles;
 - e) Destrucción de medioambiente;
 - f) Crisis de valores, desintegración del tejido social, violencia, falta de sensibilización social.

- Eje de Acción y líneas Estratégicas
 - a) Promover un desarrollo económico con equidad y justicia social;
 - b) Fomentar una participación política de los grupos populares con conciencia política;
 - c) Promover una administración pública, honesta y transparente;
 - d) Promover una administración de justicia independiente expedita e imparcial;
 - e) Promover la conciencia en torno al medio ambiente;
 - f) Promover valor cultural de respeto por vida y la persona, la solidaridad y la responsabilidad.

- *Estructura*

Fue creada como organismos de la Iglesia Católica por decreto de Monseñor Marcos Gregorio McGrath, c.s.c. Arzobispo Metropolitano de Panamá y Monseñor Carlos María Aríz, c.m.f. Obispo de Colón, conforme a lo establecido en la Constitución Pastoral sobre la Iglesia en el mundo actual. De este último, surge su vínculo con el equipo pastoral de la Costa Abajo y Pastoral Social-Panamá.

La Comisión de Justicia y Paz es un grupo integrado por laicos enviados por sus respectivos obispos y quienes comprometidos desde su Fé en la tarea de la justicia y de la paz, brindan a la comunidad panameña un servicio de análisis de la realidad, denuncia de las violencias de los derechos humanos y de educación para la paz y la participación política.

- *Relaciones*

Forma parte de la red mundial de Comisiones de Justicia y Paz, creados por mandato del Papa en todos los países del mundo, donde se profesa la religión católica.

Sus vínculos con los organismos sociales que actúan en la realidad panameña llevo a la Comisión a ser responsable de la organización del Primer Compromiso Ético de Santa María La Antigua en 1994 y en el Segundo Compromiso Ético en 1998, realizado con el fin de propiciar un diálogo abierto entre los partidos políticos contendientes en dichas elecciones generales.

Como su vocación es el de ser espacio que propicia el diálogo ha mostrado intereses en mediar en las diferencias existentes entre la ACP y los campesinos Región Oriental de la Cuenca.

5.8. Organizaciones Productivas en la ROCC

Son aquellas organizaciones cuyo fin primario es promover los objetivos económicos o sociales de sus miembros. Estas organizaciones en su mayoría se han originado a la llegada de proyectos de organizaciones gubernamentales y no gubernamentales.

Independientemente de su situación jurídica o grado de formalización, se caracterizan por ser grupos de personas que tienen el objetivo de producir para el consumo y la comercialización, constituyendo a su vez mecanismos para la obtención de créditos, insumos, capacitación y otros servicios.

No obstante, a pesar del bajo nivel de capacidad organizativa de los agricultores de la región, es apreciable que dentro de esta categoría de organizaciones funcionales productivas, hay una variedad de grupos registrados. Puede intentarse así presentar una tipología abierta de estas organizaciones productivas identificadas en la ROCC, como las referidas a las:

- Granjas sostenibles
- Triple C
- Asociaciones y pequeñas empresas
- Cooperativas Agrícolas
- Asentamientos campesinos
- Comités u otras organizaciones productivas
- Sindicatos
- Proyectos de conservación ambiental.

5.8.1. Granjas Sostenibles

En los cuadros siguientes se presenta la información obtenida en los TDPs. Sobre las comunidades, dirigentes y número de familias organizadas alrededor de este proyecto, el cual ya fue descrito anteriormente.

5.8.1.1. Granjas de Producción Sostenible

5.8.1.1.1.

Cuenca del Río Coclé

Cuadro 46. Granjas de Producción Sostenibles. Cuenca del Río Coclé

Comunidad	Dirigente	No. familias asociadas
Corozal	Enrique Lorenzo	10
Limón (Nuevo San José)	Tomás Fuentes	9
Molejón	Ricardo Guardado	5
Primera Corriente	Fernando Fuentes	5
San Benito		5
San Juan de Turbe	Fernando Lorenzo	12
San Lucas	Remigio Castillo	
Villa del Carmen de Donoso	German Gómez	11
Villa del Carmen de Penonomé	Sabino Rojas	10
Total		67

Fuente: TDPs

5.8.1.1.2.

*Cuenca del Río Indio***Cuadro 47. Granjas de Producción Sostenibles. Cuenca del Río Indio.**

Comunidad	Dirigente	No. familias asociadas
Altos de Nuevo Limón	Juan Bautista Morán	10
Boca de Uracillo	Hipólito Saénz	8
El Límite	Secundino Sánchez	7
La Encantada	Israel Figueroa	9
Las Claras Abajo	Miriam S. Rodríguez	8
Los Uveros	Justino Morán Núñez	18
Los Uveros	Basilio Gómez	SD
Río Indio Nacimiento	Enriqueta Rodríguez	SD
San Cristóbal	Arístides Chirú	11
Santa Rosa	José Melo Alabarca	10
	Jesús Sánchez	
Tres Hermanas (2)	Harmodio Torres	12
	José Gabriel Gil	
Total		93

Fuente: TDPs .

SD. Sin dato

5.8.1.1.3.

*Cuenca del Río Miguel de la Borda y Caño Sucio***Cuadro 48 Granjas de Producción Sostenibles. Cuenca del Río Miguel de la Borda y Caño Sucio**

Comunidad	Dirigente	No. familias asociadas
Guásimo	Quintín Morales	SD
Total		SD

Fuente: TDPS.

SD. Sin dato

5.8.1.1.4.

*Cuenca del Río Toabré***Cuadro 49 Granjas de Producción Sostenible. Cuenca del Río Toabré**

Comunidad	Dirigente	No. familias asociadas
Alto de Los Darieles	José Tomás Martínez	
Bajito de San Miguel	Cristina Sánchez	5
Bito	Teófilo Hernández	
Chiguirí Arriba	Saturnino Gil	12
Cuiria de San Francisco	Erick Alabarca	11
El Guayabo	Hilaria Hernández	
Miraflores	Césareo Morán	4
Renacimiento U	Nicolás Rodríguez	11
Sabanita Verde	Gabriel Sánchez	18
San Miguel Arriba	Ma. Liboria Alveo	11
San Miguel Centro	Juan Rodríguez	14
San Pedro	Ricardo Chirú	
Santa Ana	Adriano Cueto	10
Santa Elena	Eladio Gómez	11
Total		107

Fuente. TDPs

5.8.1.2. Granjas Fe y Alegría

Fe y Alegría es una organización no gubernamental que adelanta acciones en varios puntos cardinales de la república. Sus objetivos se focalizan en la promoción y fortalecimiento de la capacidad organizativa y en el mejoramiento de la producción y comercialización haciendo énfasis en la agricultura orgánica. A nivel de la ROCC, se

identificó una de las granjas promovidas por la ONG en la comunidad de Vaquilla, cuenca del Río Toabré. Su directivo es el señor Plácido Sánchez .

Dentro de su agenda se encuentra la construcción de un centro de capacitación en beneficio de las comunidades de Chiguirí Centro, San Miguel Centro, San Miguel Arriba, Chiguirí Arriba y San Pedro.

5.8.1.3. Proyecto de Desarrollo Rural Sostenible de Coclé, Colón y Capira – Triple C.

Como ya se mencionó promueve el mejoramiento de la calidad de vida de las comunidades rurales a través de proyectos productivos donde además de bienes para el autoconsumo se generen excedentes para la comercialización. De esta forma se incrementa el nivel de ingreso de los participantes. Complementariamente promueve la organización comunitaria y el fortalecimiento de la misma.

A nivel de las comunidades de la ROCC que participaron en los TDP1 fueron identificados las que se presentan en el siguiente cuadro:

Cuadro 50 Proyectos Triple C por cuenca

Cuenca	Comunidad	Dirigente
Río Coclé del Norte	Molejón	Virgilio De León
Río Indio	Tres Hermanas	Francisco Núñez
	Las Claras Abajo	Modesto Gil
	El Limón de Chagras	Fernando Ovalle
Río Miguel de la Borda y Caño Sucio	Miguel de La Borda	Jorge Barrera
Río Toabré	U Centro	Julián Pérez Alveo
	Bito	Vidal Soto
	San Pedro	Marcial Rodríguez
	San Isidro	José Castrejón

Fuente: TDPs

5.8.2. Asociaciones

En el siguiente cuadro se presenta la ubicación por cuenca y comunidad de las diferentes asociaciones identificadas por los participantes de los TDP1.

Cuadro 51. Asociaciones identificadas en los TDPs. Por cuenca.

Cuenca	Asociaciones	Ubicación
Río Coclé del Norte	Pro caficultores de U Asociación de Productores de Coco, Costa Abajo Asociación de Pequeños Productores Agropecuarios de Coclesito-APPAC Pequeños Productores Agroforestales Amigos de la Naturaleza Asociación de Productores Independientes Asociación de Productores de Icacal Costa Abajo de Colón	El Nazareno Coclesito Coclesito Coclesito Molejón distritos de chagres y donoso
Río Indio	Empresa San Juan Bautista Asociación Productiva 20 de abril	Alto de la Mesa Jordanal
Río Toabré	Asociación de Productores de Café-ASPROCH Asociación de Caficultores de San Miguel Centro-ACASAMCE Comité de Caficultores Asociación de Productores de Cítricos de Coclé	Chiguirí Abajo San Miguel Centro Vaquilla Chiguirí Abajo

Fuente: TDPs.

5.8.2.1. Asociaciones de Productores de Café-ASPROCH

Tuvo sus orígenes en los años noventa en la comunidad de Chiguirí Abajo. Cuenta en la actualidad con diez y seis socios de los cuales cuatro no están activos. Entre sus objetivos se encuentra Apoyar el trabajo y el mejoramiento de las condiciones de vida del campesino a través de la consecución de préstamos con el BDA y con recursos del FIS, fundamentalmente, para el mejoramiento del cultivo del café. Adicionalmente, concentra acciones en la compra de café directamente a los socios y demás pobladores para luego comercializarlo con los intermediarios, quienes lo adquieren en la sede de la Asociación.

Entre sus directivos se encuentran los señores Ostiano Martínez Magallón, quine funge como Presidente, José Sergio Rodríguez Soto, Fiscal, y el promotor Candelario Martínez.

La asociación tiene capacidad de convocatoria y credibilidad dentro de la comunidad.

En términos de infraestructura cuentan con una máquina para pilar café, estación de radio y un centro de acopio ubicada a orilla de la carretera principal que sirve a la vez como sede. El café comprado a los productores es pilado en el centro de acopio y comercializado con Café Durán. De otra parte, complementan actividades relacionadas con el café a través de un proyecto de cría de pollos implantados con recursos donados.

Recibe asistencia técnica y apoyo del Ministerio de Desarrollo Agropecuario (MIDA), particularmente en aspectos relacionados con el fortalecimiento institucional y del Triple C a través del cual están vinculados al programa alimentario y de quienes han recibido capacitación en silvicultura.

Dentro de los puntos de su agenda sobresalen continuar con las gestiones para acceder a un préstamo ante por B/. 20,000.00 el FIS con el que pretenden adelantar la modernización de los cafetales de los socios. Adicionalmente, continuar apoyando al productor garantizando mejores precios a través de la eliminación de intermediarios en la comercialización del café. Por último, aumentar la producción de animales domésticos tales como el rubro de los pollos.

5.8.2.2. Asociación de Caficultores de San Miguel Centro – ACASAMCE

Tiene su sede entre San Pedro y la Quebrada Sacramento. Se dedican a la producción del café, principalmente y otros productos agrícolas, como el maíz. El café producido se vende a los molinos. Reconocen como parte de sus logros el haber concretado la sede de la Asociación.

5.8.2.3. Comité de Caficultores de Vaquilla

Fue constituido hace ocho años con el propósito de incrementar los ingresos del productor de café a través de la eliminación de los intermediarios en la cadena de comercialización del mismo. Su principal comprador es Café Durán.

5.8.2.4. Procaficultores de U, El Nazareno

Iniciaron labores hace trece años aproximadamente reconociendo como uno de sus logros el ya contar con la debida personería jurídica. Uno de sus directivos principales es el señor Marcial Ovalle. Adelantan por sí mismos el proceso de beneficiado del café, lo cual incluye desde la recolección hasta el secado y pilado, para luego venderlo a la empresa Café Durán. Parte de la estructura del beneficiadero, piladora, ha sido dotada por el fondo de Inversión Social. Una de sus principales metas en el mediano plazo es acceder a tierras para ampliar la finca productora. Cuentan con un kiosco.

5.8.2.5. Empresa San Juan Bautista, Alto de la Mesa

Surge como iniciativa de quien fuera presidente de la Junta de Acueducto en el año 1995, señor Gabriel Ovalle, quien expone a los diferentes habitantes de la comunidad la idea de utilizar parte de los fondos del acueducto para establecer un kiosco. Desde hace tres años mantiene una operación constante y sin la presencia de conflictos entre sus miembros.

En la actualidad cuenta con una estructura administrativa donde sobresalen su Presidente, señor Efraín Rodríguez; Secretario, señor Gabriel Ovalle, Tesorero, señor Zoilo Rodríguez y Fiscal, señora Vilma Rodríguez.

Entre sus logros identifican el poseer un kiosco abastecido donde venden gas, productos secos, pollo, sodas entre otros. Haber adquirido un local comunitario y realizar las mejoras locativas necesarias para su adecuado uso.

Prestan además otros servicios a la comunidad como en los casos de enfermedad y muerte, momento en que el grupo asume los costos requeridos.

Como deficiencias mencionaron la falta de capacidad administrativa, conocimiento para el manejo de conflictos, y débil cultura organizativa y cooperativa en la comunidad.

Parte de su agenda está comprometida en la ampliación del kiosco a minisuper del el kiosco a un minisuper, para lo cual adelantaron gestiones ante el Banco Nacional para acceder a un crédito, ya otorgado, por de B/.5,000.00. Dicho minisuper estará operando en instalaciones propias.

5.8.2.6. Asociación Productiva 20 de abril, Jordanal

Inició el 20 de abril de 1992, promovida por la Iglesia a través de los grupos organizados, directamente con los moradores Estanislao Reyes y Santos Reyes. En el año 2002 lograron la Personería Jurídica.

Utilizan abono orgánico como el *bocachi*, el cual está compuesto por estiércol, ceniza, carbón, tierra, melaza, miel, arena de pescado, hierba, cascarilla de arroz y café.

Han recibido asistencia técnica del Ministerio de Desarrollo Agropecuario (MIDA), Autoridad Nacional del Ambiente (ANAM) y ALAP.

La dirección del grupo recae en la señora Encarnación Martínez

Entre sus logros reconocen que aunque, continúan sembrando en las parcelas familiares arroz, café, yuca, maíz, frijoles, hortalizas, tomate, habichuela., hoy cuentan con treinta hectáreas para producción conjunta. Si bien parte de la producción se destina para el consumo de sus miembros la mayor parte del producido es comercializado principalmente en El Valle o en Panamá. Lo que más se vende es el culantro, cebollina, perejil y mostaza.

Entre los atractivos que ofrece la organización sus miembros mencionaron el trabajo en grupo, el aumento de ingreso a partir de la actividad comercial de los productos de la finca y disponibilidad de herramientas.

5.8.2.7. Asociación de Productores de Coco, Costa Abajo

Fue creada hace aproximadamente diez años. entre sus objetivos contempla buscar beneficios para los productores de coco, sobre todo en la comercialización

El actual presidente es el señor José Espinosa, habitante de Quebrada Grande, y su vicepresidente el señor Efraín Gutiérrez, de la comunidad de Coclé del Norte.

Tiene una cobertura que alcanza las comunidades de Coclé del Norte, Gobeá, Miguel de la Borda, Quebrada Grande, Limón, Aguacate, Platanal, Llano Verde y Río Diego.

La comercialización la realizan a través de los puestos de compra con que cuenta la Asociación. Cada puesto se encarga de transportar lo adquirido hasta Chame donde es vendida a un industrial quien la procesa y vende posteriormente en el mercado nacional como coco en leche o afrecho. Igualmente la comercializan en de la ciudad de Colón e incluso de Ciudad de Panamá.

La asociación ha contado con el apoyo financiero, B./16.000, del Programa Triple C, los cuales se administran a través de un fondo de inversión social para la comercialización, así como también han sido beneficiados por partidas circuitales de un legislador de la región.

Entre las principales dificultades que atravieza la organización es posible mencionar que desde noviembre del 2002 dejó de contar con un puesto de compra en Miguel de la Borda en razón a que surgieron enfrentamientos con el Presidente por administración de recursos. De allí que el tesorero del capítulo de Miguel de la Borda decidió no involucrarse en el manejo del dinero mientras esta situación no fuese aclarada.

Desde entonces los productores de dicha comunidad se han apoyado en un módulo que el Ministerio de Desarrollo Agropecuario –MIDA, ubicó en Miguel de la Borda, a través del cual se atiende a los productores de coco de la cabecera del distrito, pagándoles 8 centavos por unidad. El módulo es un esfuerzo del MIDA de asistencia técnica para la comercialización, tratamiento de plagas, mejora de la producción, disminución de costos y el aumento ganancia.

La perspectiva que tienen los asociados es la comercialización y la industrialización del producto, dejar de vender la materia prima y procesarla para que mejore el precio con procesos de elaboración. Existió una propuesta a través de la Triple C para instalar una planta agroindustrial en Gobeá y se tenía capital para construir un centro de acopio en Portete de Mansueto, pero han surgido algunos problemas que han detenido todo.

Los problemas actuales de la asociación han estancado todo debido a que no hay compradores para la cantidad de fruta en el mercado. Tampoco existe competencia en el mercado, razón por la cual el comprador termina colocando el precio que le parece.

5.8.2.8. Asociación de Pequeños Productores Agropecuarios de Coclesito-APPAC

Se crea en 1996 como APPAC. En la década del 80 existía como Asociación de Productores de Coclesito (A.P.C.), pero por diferentes razones (crisis a principios de los 90, el cambio de gobierno, diferencias entre los miembros de la directiva y por la

influencia de funcionarios y políticos interesados en los bienes administrados hasta ese momento por la Asociación), la APC se desintegra.

Si bien el proyecto estaba en la comunidad de Coclesito, también habían subproyectos en otras comunidades como: Cutevilla, Molejones, Embarcadero de Cascajal, San Juan de Turbe, subproyectos que fueron desintegrándose por la repartición de los bienes.

Cuando el proyecto empezó, en la comunidad se contaba con algunas cabezas de ganado resultado de la cooperativa creada con el apoyo del Padre José María González. La asesoría primera la obtuvieron del MIDA.

Adicionalmente, la asociación contaba con los comités de vigilancia y crédito y en cada comité había un miembro por comunidad. De 1981 a 1989 la administración se mantuvo bajo la responsabilidad de los propios moradores. La Asociación era autosuficiente, contaba con dinero en el Banco, habían programas como: el de ceba, cría e inseminación artificial para la cría de bovino. Para los búfalos, se encontraban: cría y ceba.

Se calculó como medio millón de dólares resultados del proyecto que hasta 1989 fueron administrados por la APC. La APC contaba con oficina, lechería, chutra (sitio donde se cura, inyecta y se atiende el ganado), tierras en potreros, entre otros, logrado con el trabajo de los moradores.

APC perdió la personería jurídica y la administración 1.070 reses de ganado, 700 búfalos, 300 puercos, 9 estanque de peces, algunos de ellos hasta con 1,000 peces. En Cutevilla había 120 hectáreas en potreros, Molejones de 40 a 50, Embarcadero de Cascajal 35 hectáreas, Coclesito con 300 hectáreas, San Juan de Turbe con 80 hectáreas. Eran aproximadamente 90 hectáreas en bovino y búfalos, lo demás era para pasto. Las diferentes influencias de políticos y funcionarios dieron al traste y lograron la división de los miembros de la directiva y demás moradores y llevo a la separación de moradores de Coclesito, creándose una nueva comunidad, Villa del Carmen de Coclé. Finalmente, APC desaparece en el año 1992, para el mismo se conformó una comisión liquidadora que se encargó de redactar los documentos necesarios.

La reactivación de la Asociación se inicia entre los años de 1992 a 1996. Como tarea primera conformaron un comité.

La comunidad de Coclesito todavía contaba con 130 búfalos, potreros e infraestructura, lo necesario para empezar. Se dirigieron al MIDA de Colón para gestionar una nueva organización con personería jurídica.

El 8 de mayo de 1996 lograron la Personería Jurídica. El comité original estaba conformado por: Valentín González, Dionisio Castillo, Horacio González y Andrés Oliveiro el actual presidente.

Hasta ahora la asesoría del MIDA ha sido productiva, según los miembros.

Los señores, Humberto González y Arcelio Vargas buscaron respaldo en la APEMEP, bajo la orientación del Monseñor Carlos María Aris, Obispo de Colón y Julio Bermúdez, Secretario General de APEMEP.

A la fecha su Presidente es el señor Andrés Oliveiro y ejerce como Vicepresidente el señor Eleno González. Secretario señor Pedro Ortega, Tesorero señor Tomás Soto y

como Fiscales los señores Cecilia Martínez y Humberto González. Cuenta con 40 asociados, 30 activos sólidos.

Los requisitos para ser miembro consisten en ser productor y presentar ante el Secretario la solicitud formal. Posteriormente, se debe asistir a una reunión y luego a una capacitación.

Uno de los objetivos de APPAC es dar el ejemplo a los capítulos que vendieron las tierras, porque las tierras no deben ser comercializadas, sino son de beneficio colectivo.

Actualmente, hay 250 búfalos, de estos 130 no se han recuperados ya que fueron entregados como préstamo, 40 cabeza de ganado, 15 caballos, ampliación del potrero de 50 hectárea.

La venta se efectúa en la misma comunidad o moradores de otras comunidades. La libra de carne de búfalo está a B/. 1.30 y la botella de leche de búfalo a 0.25 centavos.

A cada asociado se le hace un préstamo, a través de la entrega de 5 reses, que más adelante con la reproducción debe ser regresada a la Asociación.

La APPAC donó el terreno donde se encuentra el puesto de policía, entregó útiles escolares a cada asociado, donaron un búfalo para el ordenamiento de un morador a sacerdote.

Entre las limitaciones que enfrenta es posible mencionar el incumplimiento del pago del crédito por parte de algunos de los asociados. Esto junto con el hecho de carecer de fuentes adicionales de ingreso lesiona fuertemente su capacidad operativa. De otra parte, no tienen acceso a préstamo porque no hay garantía de tierras. Adicionalmente, no cuentan con semental y se está perdiendo la cría. No han logrado la limpieza del potrero colectivamente, ya que los miembros quieren contrato.

Hacia un futuro tienen planeado tener su propio programa de cebo.

Lo que está manteniendo a la APPAC es el servicio de pasto para ceba a personas de afuera. El costo de ceba es de B/. 2.50 por animal durante 18 meses a 24 meses. No han iniciado este proyecto por falta de recursos económicos.

También, es importante manejarse con un sistema de contabilidad completo de transferencia. Hasta el momento el dinero recaudado se guarda en una bolsa en la casa del tesorero.

5.8.2.9. Pequeños Productores Agroforestales Amigos de la Naturaleza Coclesito

Inició en el 1998, logrando su personería jurídica en el año 2002. A la fecha cuenta con 20 asociados activos con una diversa composición.

Trabajan bajo el enfoque de beneficiar la unidad familiar de forma tal que como organización apoye las necesidades de sus agremiados, donde cada agremiado trabaja en su parcela, con la dirección, la responsabilidad y el financiamiento de la organización.

Se dedican principalmente a la producción de café y plátano. También, de yuca y oteo. Las fincas de café están en Coclé. La venta se realiza en Coclesito y en Penonomé. También, se produce para el consumo.

Su principal objetivo es el de adelantar las actividades productivas procurando la conservación del medio ambiente, agricultores sostenibles.

Uno de sus directivos es el señor Ismael Sánchez quien desempeña el cargo de Secretario General.

Aquella persona que tenga la aspiración de ingresar al grupo deberá conocer no menos de seis meses la organización, como bien lo señala el estatuto. Deberá participar en las reuniones y días de campo. Tiene que conocer el estatuto.

Entre sus logros resaltan el haber gestionado la Personería Jurídica, poseer 24 ha agroforestales distribuidas en 15 parcelas que benefician a 24 familias, tener sembradas 15 has en café y 9 has en borojo. Igualmente, haber protegido más de 33 microcuencas y 3 fuentes de acueductos. Igualmente, la conservación de los 3 cerros principales de los alrededores de Coclesito.

En su cobertura han alcanzado las comunidades de los ríos Coclé del Norte, Cascajal y Moreno.

Producen plátano orgánico y lo venden en la región a intermediarios que lo llevan a Penonomé. El plátano es considerado de calidad pues no usa químicos y es suave al quitarle la cáscara, indicadores de la calidad.

La organización apoya la producción más no así la comercialización.

Actualmente, trabajan en el proyecto de mejoramiento de semilla de café, llamada robusta. Por otra parte, es la única organización de Coclé que ha incursionado en la producción del borojó, un cultivo poco conocido pero con importancia reconocida internacionalmente en la agroindustria y en la farmacología. Adicionalmente, cultivan noni.

Los miembros se reúnen todos los 15 de cada mes para informar sobre la situación de la organización. Se hace un día de campo en la finca de cualquier miembro, decidido a través de una tómbola que se hace por año. Así, se trabaja un rato se comparte la experiencia. No es una organización de muchos miembros.

La mujer está muy bien representada en la organización, son siete mujeres participando.

Dentro de las limitaciones que presentan fueron identificadas: la actitud temerosa de sus miembros de encargarse de un proyecto con un financiamiento grande, dado que son una asociación joven.

Dentro de las proyecciones para el 2004 – 2010 están: la creación de un proyecto agroartesanal que involucre a la comunidad entera a través de la creación de un taller agroartesanal con personas de la tercera edad, dado que hay una gran cantidad de ancianos que no pueden trabajar por la falta de energía y riesgos. Hay personas que

tienen los principios básicos de artesanos, saben hacer batea, pilones, cayucos, motetes, sombreros, pero hace falta un centro que tenga herramientas, instructores para que mejoren sus trabajos y un mercado que permita vender sus productos.

Este año inician con el mercado agroartesanal. Ya adquirieron el terreno, tienen fondo, la ACP les ofreció su apoyo. En una segunda fase se establecerá un convenio con la junta comunal para que conjuntamente con ella elaboren el perfil del proyecto y así crear la estructura del taller artesanal. El nombre de mercado agroartesanal se debe a que se dividirá en dos partes: la venta de productos agropecuarios y artesanales. El taller no solo estará abierto para los miembros, sino también para la comunidad.

Otra, de las proyecciones, es hacer un centro de alberque y capacitación.

Igualmente se encuentran elaborando un perfil de proyecto para la creación de una pequeña agroindustria para el procesamiento de frutas en el que participarán activamente las mujeres.

De otra parte, consideran en el presente año consolidar como parcela demostrativa una parcela colectiva con que cuentan.

Por último, contemplan la adquisición de la dotación de un beneficiadero de café, lo que incluye la adquisición de piladora, despulpadora y secadora. Sustentan la iniciativa en el hecho que de la región salen más de 100 mil latas de café orgánico a precios bajos.

5.8.2.10. Asociación de Productores Independientes, Molejón

Se creó en 1990. Está compuesta por 16 socios. Cuenta con personería jurídica. El primer presidente fue Pedro Pablo Pérez.

Uno de sus directivos es el señor Novencido Pérez.

Dentro de sus objetivos se encuentran aprovechar el trabajo comunitario para aumentar los ingresos de sus miembros.

5.8.2.11. Asociación de Productores de Icacal Costa Abajo de Colón (APROICA)

Su Cobertura alcanza 30 comunidades de Costa Abajo entre los distritos de Chagres (7) y Donoso (23). Tiene su sede en Icacal, corregimiento de Salud en Chagres. Mantiene una estrecha relación con APEMEP, a través de la cual se les puede contactar.

Si bien fue creada en el año 1991 su personería jurídica les fue otorgada cuatro años después.

A la fecha cuenta con 7 miembros con 56 asociados y 20 aspirantes. APROICA miembro afiliado a APEMEP.

Uno de los miembros directivos es el señor Sotero Moreno, el que hace parte de la Junta elegida en el año 2002. La misma será renovada este año por la Asamblea para lo cual se nombra un comité de elección con la asesoría del MIDA quien actúa como garante. La periodicidad de sus reuniones es mensual.

APROICA inició a raíz del cierre de la empresa aceitera en Icacal, donde algunos de sus empleados se unieron y formaron un grupo con el objetivo de la comercialización. Para ello, cuentan con el apoyo de APEMEP, la que les facilita la consecución de un mercado y orienta en la elaboración de proyectos. Entre los productos que comercializan se encuentran: arroz, maíz, ñame, otoo, coco.

Sus objetivos se centran en lograr la comercialización del producto del campo y la no explotación del campesino por el intermediario.

Algunas de las comunidades beneficiadas son: Uracillo Arriba, Río Indio, Limón, La Encantada, Platanal de Donoso.

Entre sus logros es posible mencionar el centro de acopio, lo cual se logró gracias al apoyo de JAPAC, AMPYME y el Colegio Fe y Alegría. De otra parte, el contar con capacitación en producción y administración ofrecida por el IMA y AMPYME.

Como agenda programática se han propuesto incentivar la producción hacia cultivos promisorios como jengibre, culantro, chayote y otros. Adicionalmente adquirir la torrefactora y equipar al Centro de Acopio.

5.8.2.12. Asociación de Productores de Cítricos de Coclé

Conformada desde hace 2 años por 60 pequeños productores independientes quienes no todos viven en de la región, pero si dentro de la Provincia de Coclé, especialmente en la parte norte del distrito de Penonomé que comprende comunidades como Chiguirí Arriba, Pajonal, Toabré y Río Indio.

No cuenta con Personería Jurídica aún, pero se encuentra en trámite. La presidenta actual es la técnica agropecuaria, señora Morales quien vive en la comunidad de Churuquita Grande; el vicepresidente es Luis Rodríguez, agrónomo de Penonomé. Recibe apoyo técnico de la Finca “Los Naranjos” y del MIDA. Con relación a los primeros, técnicos de la finca prestan asistencia técnica gratuita a los 60 productores en la atención de enfermedades que se presentan en los cultivos y también asisten con productos fitosanitarios.

El gobierno los beneficia con préstamos blandos para la construcción de sistemas de riego, como beneficiarios de la Ley 25. Es este el caso el MIDA apoya tanto a la organización, como en extensión agrícola a través de una ingeniera experta en cítricos. Los plantones, son comprados por los socios en la finca “Los Naranjos” a un precio de B/. 3.00 cada uno. Se compran ya injertados con un tamaño promedio de 90 cms, injertados con patrones de trifoliado que evitan el virus de la tristeza, la gomosis y que según afirman da resultado en la producción para la exportación. De esta forma, cada

socio de acuerdo a sus posibilidades de capacidad como de espacio siembra los plántones de manera independiente.

Los socios están a la espera de un apoyo del Banco Agropecuario y del Banco Nacional que al parecer se han mostrado interesados a ofrecer créditos a los productores.

El ser miembros de la Asociación permite a sus afiliados la defensa de los productores como es el caso de los beneficios que alcance la junta directiva, ya sea por apoyo del MIDA, así como la implementación de tecnologías de punta e innovaciones que les aseguren mejoras cosechas futuras en la producción.

Por otro lado, es asegurar la mercadotecnia de la producción, pues la asociación ayuda a conseguir mercados nacionales e internacionales, aunque dejan claro que ser miembro de la Asociación no significa poder salir al mercado libre en la búsqueda de mejores precios.

Para la Asociación la agenda futura va dirigida a aumentar el capital social de sus miembros, y mejorar la tecnología que utilice cada uno de los productores, buscando mejores rendimientos en la productividad.

5.8.3. Cooperativas

El concepto de Cooperativa manejado en estas comunidades es el siguiente: *“Una asociación autónoma de personas que se han unido voluntariamente para hacer frente a sus necesidades y aspiraciones económicas, sociales, culturales, comunes por medio de una empresa de propiedad comunal y democrática”*.

En el cuadro siguiente se presenta la información por cuenca de los grupos cooperativos identificados en los TDP1.

Cuadro 52 Cooperativas identificadas en los TDP1. por Cuenca.

Cuenca	Cooperativa	Comunidad
Río Coclé del Norte	Nuevo Porvenir R.L.	Coclesito
Río Indio	Nueva Esperanza R.I. de Servicios Múltiples de Cáritas Arquidiocesana	Tres Hermanas
	Nuevo Progreso Asentamiento Campesino Santa Rosa de Chagres	Río Indio Nacimiento Santa Rosa de Chagres
Río Toabré	Cooperativa Victoriano Lorenzo	San Miguel Centro
	Cooperativa Esfuerzo Campesino Bajito de San Miguel	Bajito de San Miguel

5.8.3.1. Cooperativa Victoriano Lorenzo San Miguel Centro

Tienen 85 años de existencia y han logrado capacidad técnica. Están ubicados en el centro del pueblo.

Se identificó como uno de sus directivos al señor Benjamín Morán.

Dentro de sus logros mencionó el que compran café a los asociados y a otros moradores y lo revenden a Café Durán. El Instituto Panameño de Cooperativa (IPACOOOP) asesora a la Cooperativa en asuntos de préstamos.

5.8.3.2. Cooperativa Esfuerzo Campesino Bajito de San Miguel

La Cooperativa inicia en la década del 70 a raíz de un proyecto de cooperativa en la comunidad del Valle de San Miguel, hecho que motivó a los moradores de Bajito a efectuar una solicitud al Departamento de Cooperativa del Ministerio de Desarrollo Agropecuario (MIDA), solicitud que fue pronto aceptada.

Algunas personas fueron capacitadas por el MIDA y así se conformó una Pre-Cooperativa en 1979, que luego cuando cumplió el requerimiento de contar con 20 miembros socios obtuvo la personería jurídica.

En mayo de 1979 se construyó la Cooperativa a través de la primera Asamblea. Entre los miembros fundadores estaban: Salomón Fernández, Pío Sánchez, Hermelinda Rodríguez, Cristina Sánchez, Alfonso Rodríguez, Efraín Sánchez.

Su Directiva está conformada por: Presidente, José Villarreta, Vicepresidente, Gilberto Villarreta, Secretario, Juan Franco Martínez, Tesorero, Rosa Pérez, Vocal, Benito Villarreta y Contador Aurelio Soto.

Para acceder a la membresía se requiere ser mayor de edad, residente en el corregimiento, ser reconocido como personas con buenas costumbres y notables. Igualmente, disposición a participar activamente. Debe pagar B/. 2.00 de inscripción y B/. 5.00 semestral.

Entre sus logros mencionaron la construcción de una tienda en Bajito. En 1990 iniciaron la comercialización del café y luego la producción del maíz, arroz a chuzo, frijoles, plátano. En el momento están iniciando la producción del café.

Actualmente, la Cooperativa cuenta con 32 miembros, donde 23 son miembros activos.

La distribución de excedente se hace al final del año de acuerdo a la participación de cada uno de los miembros.

Son asesorados en administración y producción por el Instituto Panameño Autónomo Cooperativo (IPACOOOP). El MIDA los asesora solo en producción.

Entre sus proyectos se encuentra implementar un módulo ecológico, que consiste en un molino para procesar el café en pergamino, utilizando pequeñas cantidades de agua. También, lograr un secador solar y un depósito.

Dentro de las dificultades que enfrentan mencionaron la poca participación y aceptación de cargos por evitar las responsabilidades.

5.8.3.3. Nueva Esperanza R. L. de Servicios Múltiples de Cáritas Arquidiocesana Tres Hermanas

Todo inició con la llegada hace unos años de Monseñor Cresta Durán con el objetivo de organizar a la comunidad, resultado del cual los moradores formaron un grupo que se propuso la creación de una Cooperativa. Para la misma se efectuaron capacitaciones por parte del IPACCOOP.

En sus inicios recibieron el apoyo de préstamos a través de Caritas, recursos que fueron utilizados para la compra de pollos y mejora o construcción de viviendas. Los préstamos ascendían a B/. 290.00 para viviendas y B/. 150.00 para pollos.

La Cooperativa como tal se fundó en 1996. Al principio contó con 50 socios. El presidente fue Hilario Sánchez y el vicepresidente, Rodolfo Hernández. Posteriormente, se nombró como presidente a Estanislao Figueroa, el cual por enfermedad no pudo continuar, siendo reemplazado por el primer suplente, Evelio Alabarca y después la Sra. Lucía Rivera como presidenta en el 2002.

Sus directivos son: Presidenta, Lucía Rivera; Francisco Sánchez como vicepresidente; Juan de Dios Chirú como secretario; Juan Núñez, tesorero y Olmedo Chirú como primer suplente.

Entre los requisitos para ser miembro de la Cooperativa se encuentran: participar en tres reuniones consecutivas, el pago de inscripción de B/. 3.00 y la participación en trabajos comunitarios.

Como logro sobresale el que la Cooperativa cuenta con parcelas dedicadas a la siembra de arroz, yuca, plátano y cría de pollos. Parte de lo producido se vende entre los socios y a los moradores en la tienda de la Cooperativa, también, a los intermediarios. Otra parte es para el consumo de los socios.

Adicionalmente, es dueña de una tienda, la cual tiene una planta eléctrica que brinda el servicio hasta las 7:00 p.m. Venden sodas, jugos, duros y demás productos secos. También, ofrecen el servicio de fotocopiado.

Proyecto a futuro se encuentra la siembra de ñame y ampliar la producción del ñame y el arroz.

5.8.3.4. Nuestro Porvenir, R. L. Coclesito

Se fundó en 1980. En sus inicios fueron 27 los asociados. En ese tiempo el presidente fue Marcelino Martínez. La cooperativa en sus primeros años llegó a reunir 187 asociados.

Contó con apoyo de recursos de crédito blando para iniciar una finca de cacao. Recibieron asesoría técnica y para el mismo se contrataron personas de afuera. Se sembraron 280 hectáreas de cacao. Al principio la producción fue buena pero después de dos años la fábrica del cacao en Puerto Pílon cerró y no tenían donde llevar la producción. Por un año la llevaron a Costa Rica, para este traslado contaban con un camión.

Enfermedades del cacao como: monoliasis, fitoctora, mazorcanegra, afectaron aún más y la finca empezó a tener pérdidas.

La cooperativa tenía una tienda de consumo que cerró.

En el 2000 un grupo de asociados después de una reunión reactivan nuevamente la cooperativa con 25 miembros que son los que se mantienen en la actualidad.

Su Directiva está conformada por Presidente: Ezequiel Tenorio, Vicepresidente: Alejandro Mendoza, Secretario: Juliana Sánchez, Tesorero: Marcos Sánchez, Vocal: Ernesto Guardado y Suplente: Cayetano González

Como logro reconocen el de la tienda de consumo, cultivo de plátano, cultivo de maíz, cultivo de pollo. La cooperativa cuenta con una oficina, tienda y acopio. También, tienen una parcela de teca.

Entre las limitaciones se encuentran la falta de recursos económicos; incapacidad para pagar crédito que no se ha pagado y el poco apoyo de los asociados.

Como agenda proponen dar respuesta a los asociados Tienen 85 años de existencia y han logrado capacidad técnica. Están ubicados en el centro del pueblo.

con programas agrícolas y pecuarios (café, ganadería, porcino, arroz, pollo y otros). Esto sería para beneficio individual y de la venta que el miembro realice, aportaría un porcentaje a la cooperativa.

También, es necesario conseguir una planta eléctrica, horno para la panadería y la incorporación de mano de obra a los mismos.

5.8.4. Asentamientos Campesinos

5.8.5. Nuevo Progreso Río Indio Nacimiento

Inició con la apropiación de tierra a favor de la escuela. Anteriormente se conocía como la Junta Agraria, pero funcionarios de la Reforma Agraria sugirieron al grupo el cambio del nombre a Nuevo Progreso, dado sus logros, cambios positivos y avances en proyectos diversos (hasta ganaderos).

Su Directiva está conformada por: Presidente, Lorenzo González; vicepresidente, Prudencio Rodríguez; secretario de acta, Rubén Darío Martínez; secretario de finanzas, Juan de Mata Gill; secretario de producción, Daniel Gill; fiscal, Samuel Gill; vocal: Reinaldo Rodríguez. Tienen personería jurídica

Entre los logros resaltan el que haya 12 familias participando. Los miembros se dedican principalmente al cultivo de berro, tomate, habichuela, perejil, repollo, chayote, maíz, café y cría de ganado y producción avícola. La venta se realiza a través de los intermediarios hacia Panamá.

Funcionarios del MIDA capacitan en producción. Cada 15 días se reúnen y presentan sus planes, propuestas y motivaciones.

Una de las principales razones que los ha motivado a continuar unidos ha sido la defensa por el derecho justo a las tierras y más aún, cuando todavía mantienen diferencias con la familia Greco.

5.8.5.1. Asentamiento Campesino Santa Rosa de Chagres

Inició en 1972 Al principio contaba con la participación de 30 miembros, hoy son 22 socios. En un comienzo sus objetivos era la tierra patrimonio de la comunidad, para impulsar producción colectiva de arroz, maíz y también como pasto y rastrojo.

La Directiva está compuesta por: Presidente, Mario Madrid, Vicepresidente, Pedro Pérez, Secretario, Antipa Villarreta, Tesorero, Lamed Cáceres, Vocal, Enrique Madrid y Fiscal, Juan Mendoza

Uno de sus principales logros es el contar con 260 hectáreas para trabajar y producir. Parte de lo producido es para la venta y la otra para el consumo.

Su principal limitación es la falta de capacitación. Al principio eran capacitados por el MIDA.

5.8.6. Sindicatos de Productores

5.8.6.1. Sindicato Agrícola, Victoriano Lorenzo de Tulú, Boca de Cuiria

Se formó en 1975. Tiene personería jurídica. Su área es la producción agrícola. Cultivan café, naranjo, arroz, maíz, frijoles, cría de gallinas, puercos.

Como Directivo se identificó al Secretario General, señor Marcelino Alabarca Pérez.

Entre sus logros destacan el que cuentan con 7 kioscos ubicados en las comunidades de San Pablo, Boca de Cuiria, Coquillo, Tulú Arriba, Las Marinas, Santa Cruz y San Antonio.

Lo producido es para la venta en las propias comunidades y para el consumo. De lo vendido recaudan los fondos para el sindicato y algún excedente es para los miembros.

5.8.6.2. El Sindicato Embarcadero de Cascajal

Al principio se adhirieron a un Sindicato en Panamá, pero no funcionó pues la participación se limitaba a las concentraciones. Posteriormente, decidieron ser un sindicato independiente SICIDE.

Su Presidente es el señor Juvencio García

En la actualidad cuenta con más de 40 socios. Esta conformado por moradores de varias comunidades como: Embarcadero, Villa del Carmen, Molejón y Copé. Sus objetivos van dirigidos a identificar problemas, solucionarlos, gestionar préstamos para apoyar a los campesinos. Los miembros han sido capacitados en género, elaboración de proyectos y otros.

Se dedican a la cría de pollos y puercos los cuales se venden en las comunidades en algunas ocasiones para recaudar fondos.

5.8.7. Comités u Otras Organizaciones Productivas

Las siguientes organizaciones a diferencia de las asociaciones antes señaladas, tienen como objetivo principal mejorar la calidad de la comunidad o un grupo considerado vulnerable de la misma, como por ejemplo la población infantil, por lo que su producción está restringida al consumo interno. Sin embargo, dentro de sus agendas se encuentra ampliar la capacidad productiva e insertarse en la economía de mercado.. Actualmente, si la oportunidad existe realizan pequeñas ventas a los intermediarios.

Por la escasez de la información recogida en los TDP1, para algunas de ellas esta se presenta amañera de cuadro.

Cuadro 53 Otras organizaciones productivas identificadas en los TDPs.

Comité Comunitario de Desarrollo Sostenible Nueva Esperanza Chiguirí Abajo	Orígenes	Iniciaron actividades desde hace dos años. No tienen personería jurídica.
	Objetivos	Mejorar la calidad de vida y combatir la pobreza.
	Directivos	Presidente: Ostiano Martínez Promotor: Candelario Martínez
	Logros	Reciben apoyo de Financiamiento del Fondo Internacional de Desarrollo Agrícola (FIDA). Entre los proyectos actuales están: el cultivo de arroz en fangueo y maíz. La tierra utilizada para el cultivo del arroz de fangueo es propiedad de cada uno de los socios y el lugar donde se encuentran sembrando maíz es alquilado. Lo producido se vende principalmente y también se reparte una parte de acuerdo al trabajo aportado.
Comité de Nutrición Escolar Bito	Directiva	Daniela Quirós
Comité Comunitario de Desarrollo Sostenible Santa Elena Proyecto de Ovejas Alto de Uracillo	Orígenes	Se formó hace dos años. Participan 44 miembros, dedicados a la producción para la venta y el consumo.
	Orígenes	Llegó el 14 de agosto de 2003, impulsado por un partido político. Participan 14 familias. El terreno de media hectárea es alquilado.
	Directivo	José Lucas Mendoza
	Logros	Cuentan con 20 ovejas. Llevan 80 horas de trabajo y su finalidad es la venta. Reciban asistencia técnica del INAFORP.
Grupo Progreso Río Indio Centro	Orígenes	Se inició en 1996 por las familias Pérez, Alonso y Rodríguez. En la actualidad hay 10 familias participando. Se dedican a la producción de arroz en fangueo, maíz, café y cría de pollos. Parte de lo producido es para la venta y la otra para el consumo. La venta la realizan a través de los intermediarios.
	Directivo	Víctor Pérez

Fuente: TDPs.

5.8.7.1. Grupo Familiar Tres Hermanas

La creación del Grupo Familiar se inicia con la motivación de mujeres como María Soto, Demetria Rodríguez, Fermina Núñez, Dalys Soto, Elida Mendoza, Arcelis Mendoza, Anabelsi Mendoza, quienes aprovechando las capacitaciones de la Triple C, deciden formar su propio grupo.

Se dedican al cultivo de hortalizas como tomates y frijoles.

Su Directiva está conformada por Presidenta, María Cándida Soto; Demetria Rodríguez como vicepresidenta; Juan Soto, tesorero y secretario y Fermina Chirú, vocal.

Inicialmente recibieron asesoría del MIDA.

En el 2002 llegó Mazarito un proyecto en equipo, impulsado por el Ministerio de Desarrollo Agropecuario (MIDA) y financiado por la F. A. O. El encargado es el Ingeniero Luis Montenegro. La coordinadora en la región 5 Capira es la Ingeniera Mirta Abrandao.

Apoyado por el M.I.D.A. y financiado por la F.A.O. Apoya a los productores con insumos para la agricultura; los productores deben aportar la tierra y la mano de obra.

Según, un miembro participante, *mazara* es el sistema que brinda recursos al productor permitiéndole trabajar más y mejor implementando otros productos e involucrando a más productores.

En la actualidad están involucradas en el proyecto, las comunidades de Tres Hermanas (que es la piloto), Nuevo Paraíso, Los Cañones, Los Chorritos, La Onda y Los Faldares; en total son 36 parcelas en las cuales se siembra plátano, ñame, maíz y pasto de manera individual y colectiva por grupos de productores organizados.

Antes de iniciar el proyecto se realizó un diagnóstico que determinó el tipo de suelo y sus usos, la extensión de las parcelas y se definieron los tipos de productos que se podían sembrar. De acuerdo a la información del diagnóstico, los productores han recibido capacitación según los productos a sembrar, en la cual se les ha enseñado nuevas tecnologías de siembra y el manejo financiero de los cultivos para conocer el costo de siembra por parcela y poder determinar al final de la comercialización de la cosecha si hubo o no ganancia.

El consultor a cargo del proyecto en Panamá es el ingeniero Luis Montenegro y la coordinadora en la región 5 Capira es la ingeniera Mirta Abrandao del M.I.D.A.

El proyecto a mediados de este año había realizado la evaluación de la siembra de maíz con muy buenos resultados. El sistema implementado de mini mala branza, cero labranza y la labranza tradicional con los tres sistemas de abono (cal agrícola, cal y fósforo, cal y gallinaza), ha permitido que el maíz tenga mejor capullo y un mejor rendimiento en la producción. Este sistema ha gustado a la gente, a tal punto que personas ajenas al programa lo están implementando en sus parcelas.

Este Grupo Familiar con apoyo de Mazarito han aprendido a sembrar en tierras medidas en centímetros y en tres labranzas: plátano, maíz y arroz. La mínima labranza (siembra cerca y con regadío), cero labranza (siembra con distancia de 30 centímetros entre las plantas) y tradicional (labranza la cual es la siembra sin rumbo y con los tres sistemas de abono: cal agrícola, cal, fósforo y gallinaza).

Aprovechan toda tierra disponible, potreros, etc. Hasta el momento todo lo que se produce es para el consumo de las familias. También siembran ají, yuca, fríjol, jengibre, plantas medicinales como la hierba buena en parcelas medidas.

Esperan incorporar regadíos a través de la Triple C ya que para el verano no pueden cultivar hortalizas.

5.8.8. Organización de Mujeres

5.8.8.1. Grupo de Damas Tres Hermanas

Una de sus directivas es la señora Blanca Torres, quien ejerce como vocal del grupo

Con la Triple C las mujeres participantes aprendieron a confeccionar vestidos para los niños y niñas. Cuentan con dos máquinas de coser y esperan la donación de telas de la Triple C. También, tienen una cocina, la cual fue construida con apoyo de la Triple C y la mano de obra de los moradores.

Trabajan los huertos familiares de las socias. Cultivan pepinos, ají dulce, pimentones, culantros y han empezado con el cultivo de arroz en fangueo.

Cuentan con una estructura ubicada a un costado del Jardín 28 de noviembre, la misma fue utilizada por los norteamericanos como posada cuando los trabajos en la mina, aproximadamente en 1970.

5.8.8.2. Movimiento de Mujeres de Costa Abajo de Colón-MOMUCAB

Inició a través de la organización de pequeños grupos de mujeres que se reunían para realizar actividades como ferias y rifas, con el apoyo de la iglesia. En 1973 se realizó el primer seminario de amas de casa en Puerto Pilón.

En 1978 surgen las coordinadoras campesinas de amas de casa. Después de diez años de capacitación crearon MOMUCAB, aprovechando las mujeres capacitadas que le daban el fundamento al nombre.

MOMUCAB tiene Personería Jurídica desde 1998.

Su Directiva está integrada por: Presidenta, Publia Núñez (Penonomé), Secretaria, Inés Suterland (Las Minas de Donoso), Tesorera, Higinia Góndola (Chagres)

Su sede está ubicada en Río Indio cerca del puente del lado de Donoso.

Uno de los requisitos para la incorporación al grupo, es solo la decisión de la mujer a participar y estar dispuesta a ser capacitada por otras mujeres.

El compromiso es ser agentes multiplicadores al compartir con las demás mujeres de la comunidad que no son miembros. También se realizan convivencias.

MOMUCAB cubre comunidades de los distritos de Penonomé, Donoso y Chagres. En la comunidad de Santa Rosa hay 7 personas que pertenecen a MOMUCAB.

Entre sus logros se destaca el proyecto de capacitación financiado por la Unión Europea.

En uno de estos seminarios se contó con la participación de 83 mujeres de las comunidades de: Santa María, Limón, Santa Rosa, La Encantada, Quebrada Bonita, Río Indio, La Andriona, Las Minas, Miguel de La Borda, Guásimo, Coclesito, Boca de Toabré, Nazareth.

CEASPA es una de las ONGs que ha capacitado a mujeres de MOMUCAB. Las áreas de capacitación son: autoestima, liderazgo y administración a cargo de Alibel Pizarro y Aleyda Terán. También, fueron capacitadas en el área de administración por ISI.

En la actualidad, trabajan en un proyecto de PROIGUALDAD con la Unión Europea que consiste en la capacitación en 5 años con talleres dirigidos a las áreas de autoestima, igualdad de hombres y mujeres, liderazgo. También, algunas líderes han realizado viajes de capacitación en el exterior.

En la comunidad de Santa Rosa, las mujeres tienen alquilado lotes para la cría de pollos. Este proyecto lo iniciaron con un capital semilla y los excedentes los venden en Colón, siendo compartido entre los miembros de MOMUCAB. Anteriormente han cultivado hortalizas.

Entre las limitaciones se encuentra la falta de comunicación con las mujeres del grupo por la lejanía; el difícil acceso por la falta de vías de comunicación y la baja participación de algunas porque los compañeros no las dejan.

5.8.8.3. Grupo de Amas de Casa Molejón

Este grupo inició en 1993, pero se desintegró rápidamente por motivos de enfermedad de las participantes y la distancia. Se reactivó en el 2000 impulsadas por la exclusión de la que son sujeto las mujeres en los espacios de participación existentes fuera de lo doméstico.

Entre sus directivos se encuentra la señora Domitila Lorenzo.

Las mujeres que participan del Grupo de Amas de Casa trabajan la agricultura, limpiando montes, sembrando plátano, yuca, maíz, otoo, frijoles, porotos y criando pollos de ceba, arando la tierra para sembrar hortalizas.

El grupo cuenta con un lote colectivo y parcelas individuales. El lote colectivo fue cedido por la señora Olivia Guerra de Pérez.

La señora Olivia tiene en su lote individual: un puerco, dos estanques, una tina de arroz en fanguero, parcela de yuca, plátano y guandú.

Algunas de estas mujeres han sido capacitadas por PROMESA coordinado por la Organización Para El Mundo en temas de género y rol de la mujer.

5.8.9. Proyectos de Conservación Ambiental

Son proyectos dirigidos principalmente a la conservación de los recursos naturales, sin embargo a mediano y largo plazo, los moradores tendrían sus beneficios para el consumo o la comercialización.

Cuadro 54. Proyectos de Conservación Ambiental identificados en la ROCC

Proyecto SECA San Miguel Centro	Orígenes	Inició en julio de 2003
	Objetivo	Recuperar la materia prima natural principal que se utiliza para hacer los vestidos para la danza del cucúa, a través de la reforestación y conservación del árbol del cucúa. De igual forma, promover la danza cucúa.
	Delegado ante el Proyecto SECA	Víctor Andrés Ovalle
Proyecto del Ministerio de La Familia Tucú Centro	Orígenes	Recientemente impulsado por el Desarrollo Social del Ministerio de La Familia y el cual está a cargo de una profesora, dirigido a las producción de maíz, y cría de pollos. Hay 12 familias participando.
Proyecto de ANCON Tres Hermanas Proyecto de Fundación Natura Las Claras Abajo	Orígenes	Proyecto de reforestación en 4 hectáreas. Inició en el 2003. Participan 24 socios de los cuales 8 son mujeres. En la actualidad se encuentran reforestando 500 plantones de café.
	Orígenes	Proyecto de reforestación de árboles de nobles, guayacanes, laureles. Inició en el 2000 y hay 8 familias participando.
	Directivo	José de La Cruz Ovalle
Proyecto de Reforestación Santa Rosa de Capira	Logros	Tienen viveros
Proyecto de Fundación Natura Río Indio Nacimiento	Orígenes	Proyecto de Reforestación con árboles maderables, cítricos también un programa avícola.

5.9. Las Organizaciones Funcionales de la ROCC

Son aquellos tipos de organización que surgen ante problemas, intereses y motivaciones específicas en una comunidad determinada, y son las posibilitan otra clase de consensos, aquellos fundamentados en decisiones frente a circunstancias o problemáticas particulares que afectan a la colectividad. Se encuentran agrupadas con diferentes nombres y formas, pueden ser organizaciones de base local, formal o informal, comunitarias y voluntarias, pero siempre se caracterizan por estar

conformadas por grupos de personas que tienen por lo menos un objetivo común y el agruparse y aunar esfuerzos les sirve para formular ante quien corresponda demandas que representen los intereses de la totalidad de sus miembros.

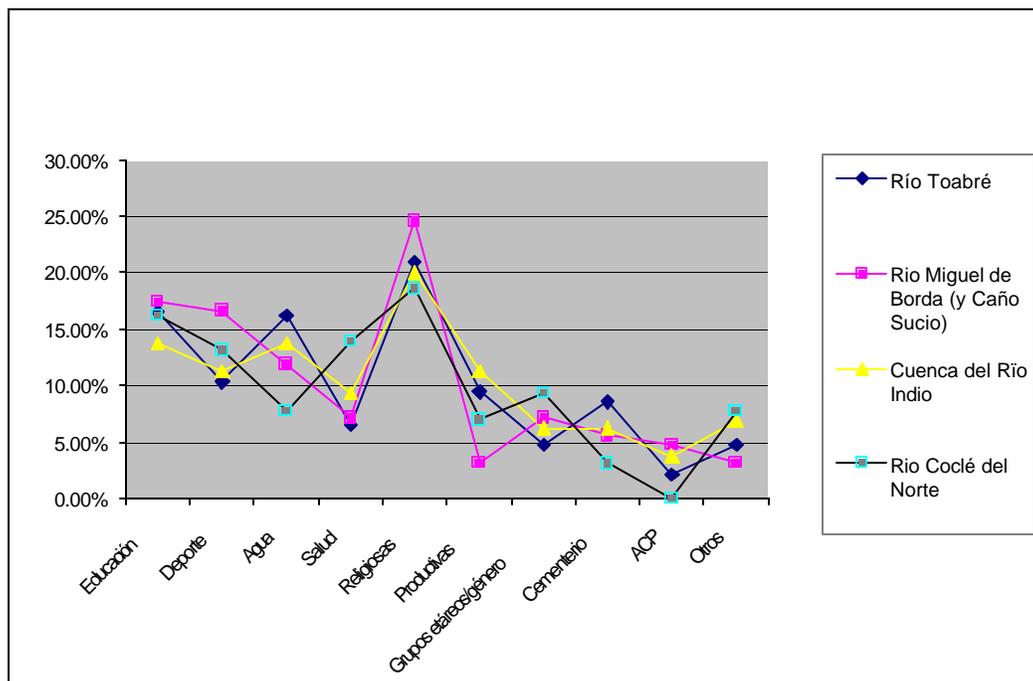
Se integran en forma horizontal, mediante órganos intercomunales y en forma vertical, mediante organizaciones locales. Existe en la región una experiencia en organizaciones sociales, religiosas y de desarrollo comunitario, con caracteres que les han permitido persistir a través del tiempo y a pesar de la marginación que han soportado. Esos caracteres son, entre otros, la homogeneidad étnica y cultural, el trabajo en común, la ayuda mutua y el empleo de tecnologías vernáculas o propias de la zona.

Las juntas directivas de estas organizaciones, por lo general se cambian cada dos años, pero durante la gestión se pueden remover los dirigentes, así como también, es permitida la reelección.

De estas organizaciones locales se encuentran una gran variedad de grupos de autoayuda, que en general son muy débiles, las más fuertes son de carácter religioso donde se observa un trabajo más unido, hacen gestión y mantienen cierta estabilidad y aquellas que tienen que ver con temas de educación y garantizar el servicio de agua permanente a las comunidades, como son las juntas o comités de agua. Pero casi todas son débiles por el bajo nivel organizativo, la falta de recursos y los bajos niveles de capacitación; también se destaca la falta de estrategias para alcanzar los objetivos que se proponen y la dependencia de muchas de ellas, a la capacidad de los líderes que han sido nombrados de manera selectiva.

Algunas otras muestran bajo capacidad de convocatoria producto del crecimiento de las comunidades, pues en un comienzo las relaciones interfamiliares y recíprocas que caracterizaban a los grupos pequeños facilitaban los trabajos comunitarios (caso, el garantizar el servicio de agua), pero en la medida que las comunidades fueron creciendo y se fueron estableciendo vínculos entre grupos nuevos más heterogéneos, los intereses se reflejaron distintos, las alianzas o diferencias familiares y políticas fueron interviniendo en el bienestar común.

Una síntesis de los resultados obtenidos durante los TDP, puede apreciarse en el siguiente Gráfico.

Gráfico 12. Tipo y Porcentaje de organizaciones funcionales por cuenca.

Fuente: Talleres de Diagnóstico Participativo.

Como puede verse las organizaciones funcionales asociadas a la religión tienen el mayor peso cuantitativamente hablando en todas las cuencas, pero además, son por lo general las organizaciones con mayor credibilidad y poder de convocatoria. De estas más del 90% corresponden a la iglesia Católica. Otras religiones con alguna presencia - principalmente en la cuenca del Río Coclé del Norte y la parte baja del Río Indio - son: Pentecostal, Cuadrangular, de Cristo, Evangelista y Bautista.

Sin que sea el lugar para detenernos en el análisis, la importancia de la iglesia católica, hay que decir que está se explica, en primer lugar, por el marcado proceso de evangelización llevado a cabo entre los campesinos de la ROCC, que se expresa a largo del tiempo en el apego a la ritualidad del ciclo católico y en particular a la Semana Santa y las fechas asociadas a la Navidad, aún de la población más alejada de los centros con presencia de templos y sacerdotes (para más información, ver capítulo “*Religión e Identidad Comunitaria en la ROCC*”).

Y, en segundo lugar, por el importante papel jugado por la iglesia a partir de la década de los 60 y especialmente de los 70 con el movimiento de las comunidades eclesiales de base, los delegados de la palabra y la teología de la liberación. Especialmente durante las décadas de los 70 y 80, la iglesia llenó ciertos vacíos generando organizaciones de base y pronunciándose en asuntos sociales, tal como se ha dejado consignado anteriormente.

Le siguen de cerca en la mayoría de las comunidades, las organizaciones sociales asociadas a la educación. Lo cual no es extraño si se tiene en cuenta, que la constitución

y el autoreconocimiento de una comunidad en la mayoría de los casos está asociado a que llegue a contar con una escuela. La consolidación de las relaciones de vecindad en una comunidad; la adopción de algún sentido de futuro compartido más allá del círculo familiar; lo que podría ser algún asomo de ejercicio de ciudadanía - en tanto que esfuerzo por la construcción de un orden deseado con la participación de ese ente, por lo general demasiado abstracto para el campesinado, que es el Estado - parece surgir sobre todo alrededor de la escuela⁶².

Descontando las organizaciones deportivas cuyo porcentaje representativo tiene que ver con que allí se concentran intereses de diferentes grupos étnicos y especialmente de los jóvenes, llama la atención el porcentaje de organizaciones dedicadas a asuntos relacionados con el agua. Se evidencia que se trata de una organización social que se vienen movilizandando en torno a esa problemática, pero si se tiene en cuenta que se trata generalmente de pequeñas organizaciones locales dedicadas a asegurar el suministro del líquido, podrá entenderse mejor el camino que habrán de recorrer estas comunidades para pasar de una cultura pluvial - a la que se adapta el actual esquema organizativo - a una cultura hidráulica que seguramente requerirá de recomponer el tejido social generando esquemas organizativos y de gestión de recursos mucho más complejos.

Por supuesto se evidencia también que el asunto tiene mayor relevancia allí donde se va haciendo más crítico. Esto es, la cuenca alta y media del Toabré, así como, la del río Indio. Y es interesante notar también la correspondencia entre los porcentajes de este tipo de organizaciones y las organizaciones productivas en estas dos cuencas.

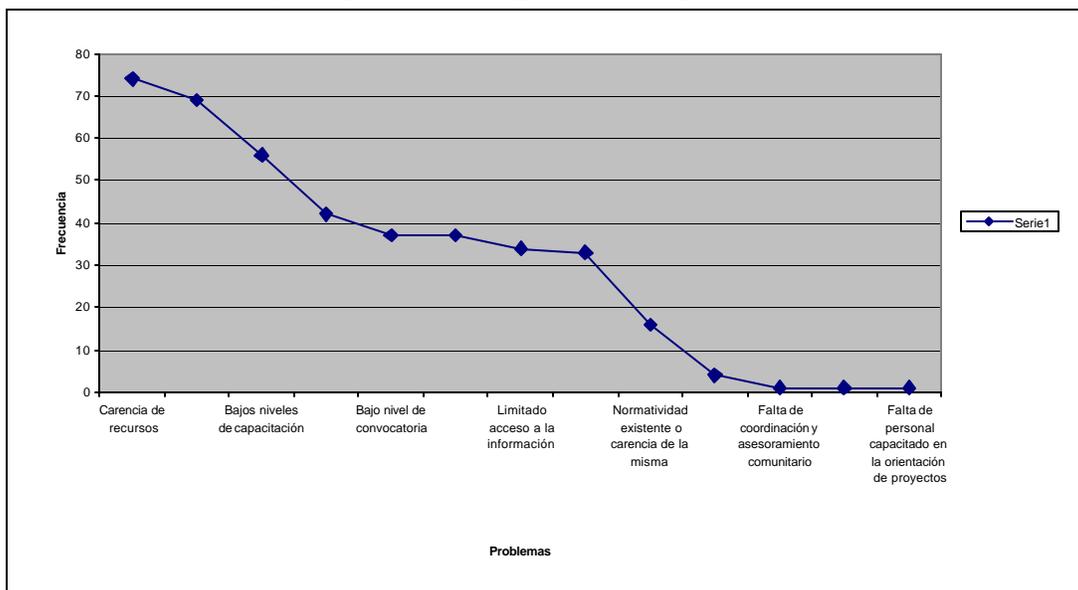
Como se expone en el capítulo Cultura y Redes Sociales, es posible afirmar que en algunas zonas de la ROCC, particularmente aquellas donde ha tenido mayor avance la economía de mercado, las redes sociales se van debilitando y se adoptan o fortalecen patrones de organización que responden a la lógica de las instituciones del Estado y la iglesia. Ello en la medida que tales instituciones buscan integrar a estas comunidades y las comunidades buscan respuesta a sus necesidades a través de las instituciones. En particular las organizaciones funcionales, van copando el espacio vacío que deja el debilitamiento de esas redes y se convierten en el instrumento para hacer frente a problemas comunes a los habitantes de una o varias comunidades. Sin embargo, todavía es débil la capacidad de las mismas para enfrentarlos desde una óptica de la gestión del propio desarrollo, entre otros por sus características, como por los débiles espacios de coordinación y concertación de políticas y planes de desarrollo local participativo. A su vez, a esto contribuye unas relaciones con los diferentes niveles del gobierno central basados principalmente en esquemas de corte paternalistas o "clientelistas" que en nada contribuyen a promover la autogestión del desarrollo.

En términos de los factores que afectan la capacidad de gestión de las organizaciones funcionales presentes en la ROCC, sus habitantes perciben la carencia de recursos, la falta de niveles adecuados de capacitación, la baja capacidad de convocatoria y el limitado acceso a la información como los principales elementos que la restringen.

⁶² Muy significativo en este sentido es el hecho de que el surgimiento de nuevas comunidades en las últimas décadas del S. XX, por desagregación de sectores que antes pertenecían a una comunidad ya consolidada, este asociado en la mayoría de los casos a que se logre la aprobación de la puesta en funcionamiento de una escuela propia.

En el gráfico siguiente se presenta los principales problemas que fueron identificados como los de mayor incidencia en el fortalecimiento y operación de las organizaciones funcionales.

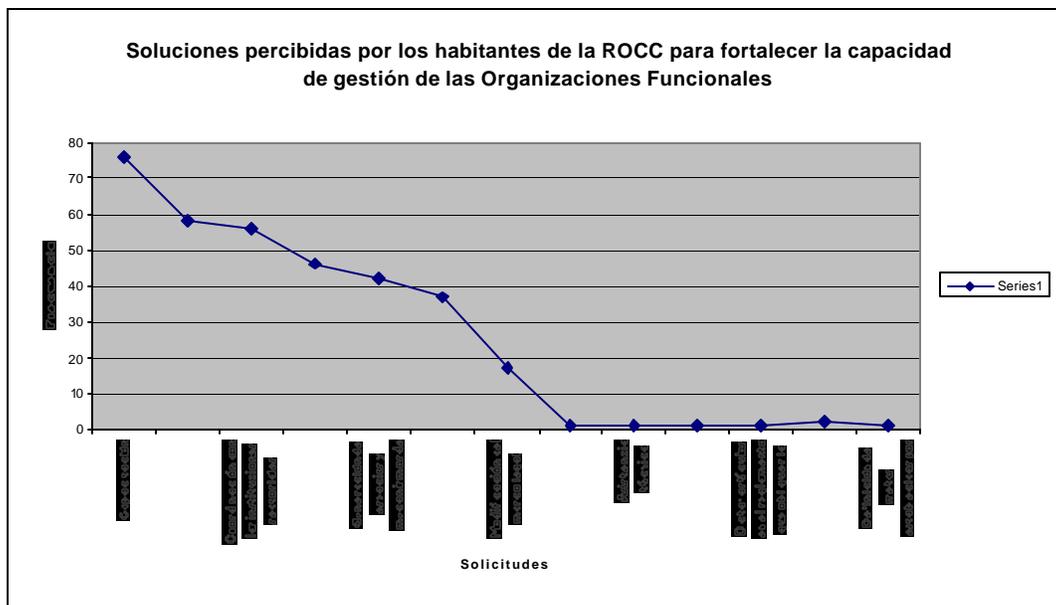
Gráfico 13. Percepción de los habitantes de la ROCC sobre los principales problemas que enfrentan las organizaciones funcionales



Finalmente, podemos agregar que los residentes de la ROCC consideran, entre otros, que con programas que incrementen el nivel de capacitación, mayor acceso a la información, mejores niveles de coordinación con las instituciones presentes en la zona así como el intercambio horizontal de experiencias y con la generación de espacios y mecanismos de participación en la gestión pública es posible fortalecer la capacidad de gestión de las organizaciones funcionales y así contribuir al desarrollo de sus comunidades.

En el siguiente Gráfico se presentan las soluciones a la limitada capacidad de gestión de las organizaciones funcionales expuestas por los entrevistados.

Gráfico 14. Soluciones percibidas por los habitantes de la ROCC para fortalecer la capacidad de gestión de las organizaciones funcionales.



Durante el desarrollo de los TDPs se registraron un total de 790 organizaciones funcionales, de las cuales, (de acuerdo con la clasificación por modalidades que se presenta en el Cuadro 16 de Organizaciones Funcionales por Modalidad, según cuenca y comunidad.), el 64.3% están dedicadas actividades sociales, de carácter religioso son el 23.7%, el 10.8 son productivas y el 1.3% son de carácter ambiental.

Se encuentran concentradas por cuencas de la siguiente forma: El 43.7% están en la cuenca del río Toabré; el 15.7 en Miguel de La Borda y Caño Sucio, el 22% en la cuenca del Río Indio y el 18.6% en la cuenca del Río Coclé del Norte (ver Cuadro 55 y siguientes sobre número de Organizaciones Funcionales por Modalidad, según cuenca y comunidad.)

Cuadro 55. Número de Organizaciones Funcionales por Modalidad según por Comunidad. Cuenca del Río Toabré

Cuenca	Comunidad	Modalidades				Total por comunidad	% Por Cuenca
		Sociales	Religiosas	Productivas	Ambientales		
RIO TOABRÉ	Toabré	5	4			9	43.7%
	Sagrejá	4	1			5	
	Naranjal	6	1	3		10	
	Tambo	5	2	1		8	
	Miraflores	2	2	2		6	
	Chiguirí Abajo	8	2	5		15	
	San Miguel Arriba	4	2	1		7	
	San Miguel Centro	6	2	6	1	15	
	Vaquilla	8	2	3		13	
	Quebrada Grande	4	1			5	
	Chiguirí Arriba	13	5	1		19	
	Renacimiento U	7	2	1		10	
	Bajito De San Miguel	4	2	2		8	
	Altos de San Miguel	4	1			5	
	Santana	6	2	1		9	
	Valle de San Miguel	9	2	2		13	
	Alto De Los Darieles	4	2	1		7	
	U Centro	9	3	2		14	
	Sabanita Verde	1		1		2	
	Arenal Grande Y Batatilla	3	1			4	
	Boca De Toabré	7	1			8	
	Boca De Tucue	5	3		1	9	
	Tucué	6	1			7	
	Paso Real	6	2			8	
	Bito	7	3	2		12	
	San Pedro	5	3	3		11	
	Lurá Centro	9	2			11	
	San Isidro	7	1	1		9	
	Boca De Cuiria	4	3	1		8	
	Lourdes	5	3	1		9	
	Boca De La Encantada	7	2			9	
	Boca De Tulú	7	2			9	
	Boca De Lurá	5	2			7	
	El Guayabo	7	2	2		11	
Santa Elena	4	1	2		7		
Cuiria De San Francisco	3	2	1		6		
Unión Santeña o Nuevo Rosario	5	1			6		
San Vicente	4	3			7		
San Antonio	5	2			7		
	SUBTOTAL					345	

Fuente: TDPs.

Cuadro 56. Número de Organizaciones Funcionales por Modalidad según por Comunidad. Cuenca del Río Miguel de la Borda y Caño Sucio

RIO MIGUEL DE LA BORDA Y CAÑO SUCIO	Cerro Miguel Donoso	5	1			6	15.7%
	Cerro Miguel De Penonomé	8	3			11	
	Los Zules	5	3			8	
	Valle Del Platanal	4	4			8	
	Nuevo San José o San José No. 1	5	3			8	
	San José No. 2	3	3			6	
	Alto Del Limón	6	3			9	
	Miguel De La Borda	6	1	2		9	
	Nueva Concepción	4				4	
	Villa Del Carmen Donoso	8	3	1		12	
	Nuevo Veraguas	4	1			5	
	Guásimo	8	2	1		11	
	Las Palmas	8	3			11	
	Santamaría	1	2			3	
	Valle o Bajo Riecito	5	2			7	
Los Elegidos	4	2			6		
	SUBTOTAL					124	

Fuente: TDPs.

Cuadro 57 Número de Organizaciones Funcionales por Modalidad según por Comunidad. Cuenca del Río Indio.

RÍO INDIO	Alto De Uracillo	4	2	1		7	22.0%
	Río Indio Nacimiento	5	2	2		9	
	Jordanal	7	2	1	1	11	
	Río Indio Centro	7	2	1		10	
	Altos De La Mesa	5	1	1		7	
	Tres Hermanas	7	3	5	1	16	
	San Cristobal	5	1	1		7	
	Altos De Nuevo Limon	2	1	2	1	6	
	Alto El Silencio	3	1			4	
	Los Uveros	2	2	1		5	
	Las Claras Abajo	7	2	2	1	12	
	Santa Rosa De Capira	4	1	1	1	7	
	Quebrada Jacumilla	1				1	
	Las Marías	5	2			7	
	El Jobo de Rio Indio	5	4			9	
	Boca de Uracillo	3	1	1		5	
	El Límite	3	2	1		6	
	Dominical	3	1			4	
	Limón De Chagres	5	3	1		9	
	Santa Rosa	8	2	2		12	
	El Castillo	1	3			4	
La Encantada	8	2	1		11		
El Chilar	3	2			5		
	SUBTOTAL					174	

Fuente: TDPs

Cuadro 58 Número de Organizaciones Funcionales por Modalidad según por Comunidad. Cuenca del Río Coclé del Norte

COCLÉ DEL NORTE	Coclesito	9	4	2	2	17	18.6%
	Canoa 1	4				4	
	Canoa 2	3	1			4	
	San Lucas	2	1	1		4	
	San Luis De Cuatro Calle	1	2			3	
	Coclé Del Norte	4	1			5	
	Villa Del Carmen	8	1	1	1	11	
	Valle De Santa María	5	1			6	
	Sardina	10	3			13	
	Corozal	4	1	1		6	
	Molejón	7	1	3		11	
	Las Lajas	5	2			7	
	Cutevilla	7	2			9	
	Embarcadero De Cascajal	6	2			8	
	Limón	4	1			5	
	Primera Corriente	2		1		3	
	Nazareno	4	2			6	
	San Benito	4	1	1		6	
	San Juan Centro	4	1			5	
	Palmarazo	3	2			5	
	San Juan De Turbe	4	2	1		7	
	Limón (Nuevo San José)	1		1		2	
	Subtotal					147	
	Total Por Modalidad	508	187	85	10	790	
	Porcentaje Por Modalidad	64.3%	23.7%	10.8%	1.3%	100%	

Fuente: TDPs.

La relación de las Organizaciones Funcionales se presenta a continuación en el Cuadro 59, ordenados por cuenca, comunidad, nombre de la organización y el nombre del dirigente, según los resultados de los TDPs. Además, para facilitar su lectura y uso posterior, se clasificaron en cuatro modalidades:

- Las organizaciones funcionales de carácter Social;
- Las organizaciones funcionales de carácter Religioso;
- Las organizaciones funcionales de carácter Productivo⁶³;
- Las organizaciones funcionales de carácter Ambientales.

⁶³ Específicamente para las organizaciones de carácter **Productivo**, se presentó anteriormente un Cuadro donde se relacionan todas las encontradas a lo largo del desarrollo de los TDP, incluye Granjas sostenibles, Triple C, Asociaciones y pequeñas empresas, Cooperativas Agrícolas, Asentamientos campesinos, Otros comités u organizaciones productivas, Sindicatos y Proyectos de conservación ambiental. Dicho Cuadro presenta además información relacionada con los orígenes, comunidades involucradas, actuales directivos, objetivos, agenda, y limitaciones.

Cuadro 59: Organizaciones Funcionales y Dirigentes por Modalidad por Cuenca y Comunidad

Cuenca	Comunidad	Modalidades							
		Sociales		Religiosas		Productivas		Ambientales	
		Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes
RIO TOABRÉ	TOABRÉ	Asoc. de Padres de Familia	Ricardo Sánchez, Jacobo Hernández	Comisión Religiosa	Eusebio Magallón				
		Club Deportivo	José Del C. Núñez Irving González	Iglesia Cuadrangular	Bernardo Márquez				
		Junta de Agua	Bienvenido Flores Rafael Vanegas	Grupo de Jóvenes Pro-Navidad	Martina Rodríguez				
		Comité de Salud	Luzmelia Soto Rafael Vanegas Rafael Sánchez	Comité de Cementerio	Damian Domínguez				
		Junta Local	Damián Domínguez José Villarreta						
		Club de Padres de Familia	Victor Morán	Junta Católica	Lino Guardia Julio Rojas				
	SAGREJÁ	Club Deportivo	Gil Guardia Héctor Castillo						
		Junta Local	Viviana Rivera						
		Junta de Acueducto	Ernesto Chirú						
		NARANJAL	Club de Padres de Familia	Eduardo Mendoza	Comité Religioso	Eric Guillén	Artesanía	Ricardo Sánchez	
	Club Deportivo		Carlos Oriel			Comité Comunitario de Desarrollo Sostenible de Naranjal	Isabel Lorenzo		
	(Fútbol)		Cristino Lorenzo						

Cuenca	Comunidad	Modalidades							
		Sociales		Religiosas		Productivas		Ambientales	
		Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes
		Junta de Acueducto Comité del Min. de la Juventud, Niñez, Mujer la Familia	Ricardo Sánchez			Proyecto Triple C	Donato Gutiérrez		
		Junta Local	Eugenio Sánchez						
		Comité de Salud	Ricardo Sánchez						
		Club de Padres de Familia	Reynaldo Sánchez	Comisión Religiosa	Samuel Martínez				
		Junta de Agua Tambo Arriba	Yolanda Morán						
		Tambo Centro	Juan Ariel Rivera						
		Las Varitas	Ubaldo Gutiérrez						
		Tambo Abajo	Orlando Rodríguez						
	TAMBO	Comité de Salud	Agustín Arias	Comité de Campo Santo	Silda de Chérigo				
		Com. de Deporte Fútbol	Juan Ariel Ariel Rivera						
		Voleibol	Nilsa Ávila						
		Fútbol de niños	Yolanda Morán						
		Junta Local	Fabio S. Chérigo			Triple C			
	MIRAFLORES	Comité de Agua Miraflores Centro Miraflores Arriba	Pedro Hernández Roberto Martínez	Comité Religioso	Roberto Rodríguez	Granja Sostenible	Cesareo Morán		

Cuenca	Comunidad	Modalidades							
		Sociales		Religiosas		Productivas		Ambientales	
		Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes
		Comité de Padres de Familia	Jacobo Hernández	Iglesia Luterana (Testigos de Jehová)	Isabel Centeno Luis Fernández	Triple C	Maximino Rodríguez		
		Asoc. de Padres de Familia	Aquilino Tuñón	Comisión Religiosa	Edilberto Domínguez Trinidad Rodríguez	Asociación de Productores de Café	Ostiano Martínez		
		Comité de Acueducto	Juan Martínez	Comité de Cementerio	Aristides Martínez	Comité Comunitario Nueva Esperanza	Ostiano Martínez		
		Comité de Salud	Alfredo Martínez						
	CHIGUIRÍ ABAJO	Grupo Folklórico o Grupo de Cumbia	Marisel Osorio Ediberto Domínguez			Triple C	Candelario Martínez Ostiano Martínez		
		Grupo Folklórico (escuela)	Marisel Osorio			Abarrotería Socios Unidos	Teófilo Soto		
		Asociación de Kinder	Isaias Soto Madrid			Proyecto Cría de Pollos	Candelario Martínez		
		Grupo Juvenil	Edgardo Velásquez						
		Junta Local	Nicanor Rodríguez						
	SAN MIGUEL ARRIBA	Club de Padres de Familia	Pedro Ojo	Comisión Religiosa	José de La Cruz Martínez	Comité de la Granja	María Liboria Alveo Isidoro Martínez		
		Comité Deportivo		Comité de Campo Santo Santo	Berto Ruiz				
		Béisbol Fútbol	Carlos Martínez Raúl Sánchez						
		Junta Local	Alejandro Ovalle						
		Comité de Agua	Andrés Martínez						

Cuenca	Comunidad	Modalidades							
		Sociales		Religiosas		Productivas		Ambientales	
		Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes
SAN MIGUEL CENTRO	Club de Padres de Familia	Gilberto Pérez	Comité Religioso	Teófilo Cárdenas	Granja Sostenible (Hay dos grupos)	Juan Bautista Rodríguez	Comité Agro-Forestal	Santiago Gordón	
	Comité Deportivo Los Pumas (Béisbol)	Benjamín Morán Santiago Gordón	Comité de Campo Santo	David Rodríguez Agustín Rivas	Triple C	José Pilar Rodríguez Anastacio Cárdenas Santiago Gordón Juan B. Rodríguez			
	Comité de Agua	Modesto Morán			Comité de Arroz en Fanguero	Anastacio Cárdenas			
	Comité de Salud	Erasmus y Natividad Rodríguez, Víctor Ovalle			Cooperativa Victoriano Lorenzo	Benjamín Morán			
	Junta Local (Hay 2)	Anastacio Cárdenas Inés Sánchez			Asoc. de Caficultores				
	VAQUILLA	Club de Padres de Familia	Erika Rodríguez	Comisión Religiosa	Nicolás Vargas Simón Gil	Granja Sostenible Fe y Alegría	Tomás Rivera Plácido Sánchez		
Comité Deportivo		Reynaldo Vargas Simón Gil Faustino González	Comité de Cementerio	Feliciano Velásquez	Proyecto Triple C	Everardo Morán Epifanio Gil			
Junta de Agua		Pedro I. Velásquez							
Comité de Salud		Guillermo González Modesto Morán			Comité de Caficultores	Domingo Chirú			
Comité Central		Domingo Chirú							
Comité de Amas de Casa		Liberta Gil							
Comité de Electrificación Rural	Félix Martínez								

Cuenca	Comunidad	Modalidades							
		Sociales		Religiosas		Productivas		Ambientales	
		Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes
		Junta Local	Pedro Velásquez						
QUEBRADA GRANDE	Club de Padres de Familia	José R. Mendoza	Comisión Religiosa	Natividad Vargas					
	Comité Deportivo	Natividad Cárdenas							
	Junta de Acueducto	Sabino Mendoza							
	Junta Local	Catalino Valdés							
CHIGUIRÍ ARRIBA	Club de Padres de Familia	Nicasio Ovalle	Comisión Religiosa	Presentación Valdés	Granja Sostenible	Saturnino Gil			
	Comité de Madres de Familia	Concepción Velásquez							
	Comité Deportivo	Darío Morán							
	Comité de Agua Larguillo Arriba	Pascual Gil	Comité de Campo Santo						
	Chiguirí Arriba	Valentín Ovalle	Larguillo	Jaime Navarro					
	Los Pinos	Eleuterio Martínez	El Pájarito	Andrés Gil					
	La Vieja	Alonso Cárdenas	Palmilla	Celina González					
	Tavidal Arriba	Félix Rivas	Chiguirí Arriba	Gumerinda Martínez					
	Tavidal Abajo	Hermeregildo Rodríguez							
	Chiguirí Centro	Juan González							
Comité de Salud	Rafael Gil								
Comité de Transporte	Vidal Morán								
Junta Local	Lucas Gil								

Cuenca	Comunidad	Modalidades							
		Sociales		Religiosas		Productivas		Ambientales	
		Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes
RENACIMIENTO U	Club de Padres de Familia	Marcial Chirú	Comisión Religiosa	Arsenio Ovalle	Comité de Granja	Nicolás Rodríguez			
	Comité de Deportes	Claudio Vargas	Comité de Campo Santo	Rodolfo Martínez					
	Comité de Agua	Juan de la Cruz Gordón							
	Comité de Salud	Santiago Gómez							
	Comité de Luz	Genaro Rodríguez							
	Junta Local	Marcelino Gómez							
	Comité Deportivo	Claudio Vargas							
	BAJITO DE SAN MIGUEL	Asociación de Padres de Familia	Catalina Sánchez	Comisión Religiosa	Oliverio Troya Cristina Sánchez	Coop. Esfuerzo Campesino	José Villarreta		
Comité de Acueducto		Miguel Rivas	Comité de Cementerio	Oliverio Troya	Granja	Cristina Sánchez			
Comité de Salud		Misael Fernández Paulina Valdés							
Junta Local Comité de Madres		Miguel Rivas Faustina Gómez	Comisión Religiosa	Genaro Morán					
ALTOS DE SAN MIGUEL	Club Deportivo	Reynaldo Morán							
	Comité de Agua	Alexis Pérez							
	Comité de Madres Maestras	María Inés Reyes							
SANTANA	Asociación de	Jorge Castillo	Comité Católico	Eusebio Pérez	Granja	Adriano Cueto		s	

Cuenca	Comunidad	Modalidades							
		Sociales		Religiosas		Productivas		Ambientales	
		Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes
		Padres de Familia	Orsino Vargas		Adriano Cueto				
		Comité de Madres	Isabel Domínguez						
		Club Deportivo	Anastacio Sánchez Aquilino Vargas	Comité de Cementerio	Eugenio Hernández				
		Comité de Agua	Juan Vanegas Gregoria Cedeño Víctor Vargas						
		Junta Local	Francisco Ortega						
		Comité de Salud	Juan Vanegas						
VALLE DE SAN MIGUEL		Asoc. de Padres de Familia	José Alexis Pérez	Comisión Religiosa	Teodoro Hernández	Granja Sostenible	Gilmenio Ruiz		
		Comité Deportivo	Marcelino Pérez						
		Comité de Agua (hay 2)	Lázaro Troya Juan Flores	Comité de Cementerio	Aquilino Pérez	Sindicato de Trabajadores Agrícolas	Juan Villarreta		
		Comité de Madres de Familia	Ma. De Los Santos Martínez						
		Comité de Madres Maestras	Teodolinda Martínez						
		Comité de Puente	Víctor Samuel Pérez						
		Comité Pro-Carretera	Diego Sánchez						

Cuenca	Comunidad	Modalidades							
		Sociales		Religiosas		Productivas		Ambientales	
		Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes
ALTO DE LOS DARIELES	Comité Pro-Ciclo Básico	Juan de Dios Troya							
	Junta Local	Abel Pérez							
	Asoc. de Padres Familia	Pablo Méndez Nicanor Antonio Domínguez	Comisión Religiosa	Bartola Mendoza Sixto Cárdenas Pedro Martínez	Comité de Granja	José T. Martínez			
	Club Deportivo	Tomás Martínez José Cáceres	Comité de Cementerio						
	Comité de Acueducto Junta Local	José de La Cruz Mendoza Eleuterio Hernández							
U CENTRO	Asoc. de Padres de Familia	Eusebio Rodríguez	Comisión Religiosa	Simón Pérez Santiago Bénitez	Triple C	Juan Pérez Alveo			
	Club Deportivo Béisbol (hay dos)	Hermógenes Bénitez Fidel Ovalle	Comité de Damas Católicas	Maximina Mendoza	Pro Caficultores de U El Nazareno	Marcial Ovalle			
	Fútbol	Juan Sánchez							
	Comité de Agua (Hay 4)	Marcelino Ovalle Vicente Tamayo Dionisio Alabarca Alfredo Domínguez	Comité de Cementerio	Ricardo Pérez Hermógenes Bénitez					
	Comité de Salud	Luciano Espinosa							
	Comité de Madres	Rufina Sánchez Cristina Domínguez							

Cuenca	Comunidad	Modalidades							
		Sociales		Religiosas		Productivas		Ambientales	
		Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes
		Junta Local	Pedro Velásquez						
	SABANITA VERDE	Club de Padres de Familia	Sixto Flores			Granja Sostenible	Gabriel Sánchez		
	ARENAL GRANDE Y BATATILLA	Club de Padres de Familia	Eduviges Chirú	Comité Católico	Abel Ortiz				
		Comité de Acueducto Batatilla	Por el momento en Arenal Grande no hay. Fernando Rodríguez						
		Comité de Salud	Antolin Atencio						
	BOCA DE TOABRÉ	Club de Padres de Familia	Alcibíades Ruiz	Comité Religioso	Felipe Rodríguez				
				Comité del Centro de Capacitación	Ultiminio Velásquez				
		Comité de Acueducto	Sabino Fuentes						
				Comisión para la Defensa de los Derechos Campesinos de la Cuenca Occidental	Bartolo Yangüez				
		Comité de Salud	Adelaida Chirú						
		Madre Maestra	Justina Guardado						
		Junta Local	Felipe Ruiz						
	BOCA DE	Club de Padres	Ismael Sánchez	Comisión Religiosa	Jaime y Pablo			Comité Agro-	Emiliano Sánchez

Cuenca	Comunidad	Modalidades							
		Sociales		Religiosas		Productivas		Ambientales	
		Organizaciones de Familia	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones Forestal	Dirigentes
TUCUE	Comité de Madres	Miriam Lorenzo	Damas Católicas	Nereida Sánchez					
	Comité de Acueducto Rural	Benjamín Rivera	Comité de Cementerio	Héctor Troya					
	Junta Local	Héctor Troya							
	Comité de Salud	Ismael Sánchez							
	Club de Padres de Familia	Viralito Rángel	Comité Religioso	Hildauro Chérigo de Núñez					
	Club Deportivo	Robin Flores							
TUCUÉ	Comité de Acueducto	Carlos Iván Chérigo							
	Comité de Salud	Daniel Chérigo							
	Comité de Madres	Bernarda Madrid							
	Comité MINJUNMFA	Vilma Muñoz							
	Asoc. de Padres Familia	Demetrio Domínguez	Comisión Religiosa	Abdiel Rodríguez					
PASO REAL	Club Deportivo Béisbol Fútbol	Alcides Magarusa Arístides Rivera	Comité de Cementerio	César Flores					
	Club de Madres	María Edelmira Rodríguez							
	Comité de Agua Comedor Escolar	Juan Rivera María E. Rodríguez							

Cuenca	Comunidad	Modalidades							
		Sociales		Religiosas		Productivas		Ambientales	
		Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes
		Junta Local	Anastacia Rivera						
		Asoc. de Padres de Familia	Daniel Núñez	Comisión Religiosa	Gumercindo Soto	Granja Sostenible	Teófilo Hernández		
		Comité de Deporte	Santiago Figueroa	Comité de Cementerio	Gumercindo Soto Bonifacio Acosta	Triple C	Vidal Soto		
		Comité de Agua	Sotero Figueroa	Damas Católicas	Vidalina Mendoza	Nutrición Escolar	Daniela Quirós		
		Centro de Salud	Alejandro Figueroa						
		Comité de Nutrición Escolar	Daniela Quirós						
		Junta Local	Raúl Chirú						
		Asoc. de Padres de Familia	Florencia Ruiz	Comisión Religiosa	Rafael Ojo	Granja Sostenible	Ricardo Chirú		
		Club Deportivo Béisbol Fútbol	Pablo E. Sánchez Elias S. Chirú	Comisión de Apoyo a la Comisión Religiosa	Diluvina Chirú	Asoc. De Productores de Café	Marcial Rodríguez		
		Comité de Acueducto	Lorenzo Soto	Comité de Cementerio	Aquilino Soto	Triple C (Grupo de Desarrollo y Progreso)	Marcial Rodríguez Ricardo Chirú		
		Junta Local	Tribal Chirú Feliciano Mendoza						
		Club de Padres de Familia	Juan Bautista Velásquez	Comisión Religiosa	Pascual Domínguez				
		Comité Central de Agua	Guillermo Flores	Comité de Cementerio	Concepción Domínguez				
	BITO								
	SAN PEDRO								
	LURÁ CENTRO								

Cuenca	Comunidad	Modalidades							
		Sociales		Religiosas		Productivas		Ambientales	
		Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes
	Arenosa Pera	Juan Domínguez Leonicio Domínguez							
	Comité Deportivo	José Ma. Hernández							
	Comité de Salud	Concepción Domínguez							
	Club de Amas de Casa Asociación de Madres de Familia	María Edilia Rodríguez Raquel Castillo							
	Gobierno Estudiantil	Miltón Ordóñez							
	Junta Local	Arcadio Rodríguez							
	Club de Padres de Familia	Luis Antonio Cedeño	Comisión Religiosa	Benito Jiménez	Triple C	José L. Castrejón			
	Comité de Agua	Santos Villarreta Benito Jiménez	Club de Amas de Casa Católicas	Ma. Silvia Aguilar					
	Comité Deportivo	Eduardo Jiménez Santos Villarreta							
	Comité de Salud	José L. Castrejón							
	Comité de Mantenimiento de Motor	Agripino Castrejón							
	Gobierno Estudiantil	Ricardo Domínguez							
	SAN ISIDRO								

Cuenca	Comunidad	Modalidades							
		Sociales		Religiosas		Productivas		Ambientales	
		Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes
BOCA DE CUIRIA	Club de Padres de Familia	Valentina Araya	Comisión Religiosa	Agustín Araya Crispiano Sánchez	Sindicato Agrícola de Tulú	Marcelino Alabarca			
	Comité de Madres	Luz Eneida Castro	Damas Católicas	Florentina Castillo					
	Comité de Agua	Marcelino Alabarca Pérez	Comité de Cementerio	Agustín Araya					
	Comité Deportivo	Pablo Hernández Isabel Ortíz							
	Club de Padres de Familia	Feliciano Bernal	Comisión Religiosa	José A. Figueroa Heliodoro Rivera	Triple C	Juan Domínguez			
LOURDES	Comité de Agua	Vicente Ceballos	Damas Católicas	Doris O. Hernández					
	Comité de Salud	Feliciano Bernal							
	Comité de Niños	Paula Villarreta							
	Club de Amas de Casa	Noris Hernández	Comité de Cementerio	Gerardo Bernal					
	Club de Padres de Familia	Julio Sánchez G.	Damas Católicas	Ma. José Domínguez					
BOCA DE LA ENCANTADA	Comité de Agua (Hay 3)	Antonio Sánchez Esteban Madrid Serapio Domínguez	Comisión Religiosa	Salomé Sánchez					
	Comité Deportivo	Vicente Domínguez							
	Comité de Salud	Nicolás Quirós Evelio Núñez	Comité de Festejo Patronal	Margarita Dominguez Sebastian Valdés					

Cuenca	Comunidad	Modalidades										
		Sociales		Religiosas		Productivas		Ambientales				
		Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes			
		Club de Amas de Casa	Andrea González									
		Club de Padres de Familia	Daniel Pedro Flores Fabio Flores	Comisión Religiosa	Evaristo Villarreta							
		Comité de Agua	Aurelio Flores Ma. Gregoria Flores	Comité de Cementerio	Gumersindo Flores							
		Comité Deportivo	Enrique Pérez									
	BOCA DE TULÚ	Club de Amas de Casa	Reina Flores									
		Comité de Protección Civil	Raúl Mendoza Sabá Pinzón									
		Gobierno Estudiantil	Deysi Martínez									
		Junta Local	Evaristo Villarreta									
		Club de Padres de Familia	José D. Villarreta Eduardo Martínez	Comisión Religiosa	Mosadith Sánchez							
		Comité de Agua	Jorge Sánchez									
	BOCA DE LURÁ	Club de Amas de Casa	María Martínez	Comité de Cementerio	Alfonso Sánchez							
		Jardín de Párvulos	María M. Martínez Pablo Sánchez María Bernal									
		Junta Local	Leonardo Sánchez									
	EL GUAYABO	Club de Padres	Gabino Villarreta	Comisión Religiosa	Emiliano Sánchez	Triple C	Ovidio Aguilar					

Cuenca	Comunidad	Modalidades							
		Sociales		Religiosas		Productivas		Ambientales	
		Organizaciones de Familia	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes
		Comité de Agua	Emeliano Sánchez						
		Comité Deportivo Béisbol Fútbol	Alfredo Domínguez Leonardo Hernández	Comité de Campo Santo	José J. Domínguez	Comité de la Granja	Hilaria Hernández		
		Comité de Salud	Emiliano Sánchez						
		Club de Amas de Casa Jardín de Párvulos	Matías Villarreta Abraham Sánchez						
	SANTA ELENA	Club de Padres de familia	Leocadio Rodríguez	Comisión Religiosa	Nicolás Domínguez	Granja Sostenible	Eladio Gómez		
		Comité Deportivo	Anacleto Villarreta						
		Comité de Salud	Eladio Gómez						
		Club de Amas de Casa o Damas Rurales	Hilaria Aguilar				Comité Comunit. de Desarrollo Sostenible		
	CUIRIA DE SAN FRANCISCO	Club de Padres de Familia	Raúl A. Domínguez	Damas Franciscanas	Ma. De La Cruz Soto	Granja Sostenible	Eric Alabarca		
		Comité de Acueducto	Milciades O. Vergara	Comisión Religiosa	Enedino Cedeño				
		Junta Local	Evaristo González						
	UNIÓN SANTEÑA ó NUEVO ROSARIO	Club de Padres de Familia	Emilio e Irene Castro	Comisión Religiosa	Faustino Sánchez José P. Hernández				
		Club Deportivo	Juventino Gutiérrez						

Cuenca	Comunidad	Modalidades								
		Sociales		Religiosas		Productivas		Ambientales		
		Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	
RD	BO CERRO MIGUEL DONOSO	ROSARIO	Ubaldino Cedeño							
		Comité de Amas de Casa	María Cortés Maritza Castro							
		Comité de Salud	Isidro Velásquez Edilsa Méndez Irene Castro							
		Junta Local	Faustino Sánchez José P. Hernández							
		SAN VICENTE	José Amparo Núñez	Amas de Casa ó Damas Católicas	María de La Cruz Velásquez					
RD	BO	Comité Deportivo	Mariano Velásquez	Junta Católica	Carlos A. Sotillo					
		Comité de Agua	Justo González							
		Gobierno Estudiantil	Santa María Gil	Pastoral Familiar	Pedro González Maximina Villarreta					
		SAN ANTONIO	Sixto Sánchez	Comité Religioso	Mariano Villarreta					
RD	BO	Club de Padres de Familia	Sixto Sánchez	Comité de Cementerio	Martín Flores					
		Comité de Deporte	Modesto Rojas							
		Comité de Acueducto	Sixto Sánchez							
		Comité Pro-Fiesta	Lorenzo Delgado							
		Junta Local	Amado Sánchez							
RD	BO	CERRO MIGUEL DONOSO	Asoc. De Padres de Familia	Eliécer Martínez	Comité de Cementerio	Manuel Martínez				

Cuenca	Comunidad	Modalidades										
		Sociales		Religiosas		Productivas		Ambientales				
		Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes			
		Club Deportivo Los Pumas	Vignes Vargas									
		Los Tigres	Francisco Mora									
		Gobierno Infantil	Miguel A. Martínez									
		Junta Local	Francisco Sánchez									
		Club de Padres de Familia	Orlando Martínez	Comisión Religiosa	Genarino González							
		Comité de Madres	Eladia Velásquez	Gupo de Coro	Amalia Mendoza							
		Comité de Agua	Juan Quirós									
	CERRO MIGUEL DE PENONOMÉ	Comité Deportivo Fútbol	Benito Valdés	Comité del Cementerio	Ignacio González							
		Béisbol	Faustino Martínez									
		Comité de Acueducto	Juan Quirós									
		Comité de Salud	Julián González									
		Junta Local	Eligio González									
		Asociación de Padres de Familia	Benancio Velásquez Boris Rodríguez	Comité de Amas de Casa	Lucía Espinosa							
		Club Deportivo	Santiago Rodríguez	Comisión Religiosa	Epifanio Pérez							
		Comité de Agua	Valentín Rodríguez									
		Comité de Salud	Genarina Magallón	Infancia Misionera	Genarina Magallón Tomasa Sánchez							
		Junta Local	Cándido Magallón									
	LOS ZULES											

Cuenca	Comunidad	Modalidades							
		Sociales		Religiosas		Productivas		Ambientales	
		Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes
VALLE DEL PLATANAL	Asoc. De Padres de Familia	Cecilio Rodríguez	Comité de Cementerio	Daniel Rodríguez Pablo Valdés					
	Club Deportivo	Pablo Valdés	Comisión Religiosa	Pablo Valdés					
	Comité de Salud	Juan Quirós Daniel Rodríguez	Comité de Damas Católicas	Tomasa Quirós					
	Comité de Madres	Nidia Sánchez	Infancia Misionera	Tomasa Quirós					
	Asociación de Padres de Familia	Viviano Delgado	Comité de Amas de Casa	Ma. De Los Reyes M.					
NUEVO SAN JOSÉ ó SAN JOSÉ No. 1	Club Deportivo	Viviano Delgado	Comité Católico	Rosendo Castillo					
	Comité de Salud	Quintín González							
	Comité de Mujeres	Ma. De Los Reyes	Comité de Cementerio	Viviano Delgado					
	Junta Local	Quintín González							
	Club de Padres de Familia	Rubén González	Comité Católico	Verónico Martínez Jerónimo Martínez					
SAN JOSÉ No. 2	Comité de Deporte	Beatriz Chirú	Amas de Casa	Doris A. Chirú					
	Comité de Acueducto	Federico Rodríguez	Comité Evangélico	Diego Martínez Sila González					
	Club de Padres de Familia	Simón Alabarca	Comité Católico	Catalina Valdés					
ALTO DEL LIMÓN	Comité de	Wilfredo Alabarca	Amas de Casa	Viviana Sánchez					

Cuenca	Comunidad	Modalidades									
		Sociales		Religiosas		Productivas		Ambientales			
		Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes		
		Deporte									
		Comité de Acueducto	José Isaac Sánchez	Comité del Cementerio	Simón Alabarca						
		Club de Madres	Daysi A. Sánchez								
		Gobierno Estudiantil	Edilberto Hernández								
		Junta Local	Cándido Hernández								
		Club de Padre de Familia	Juan Alabarca	Comisión Religiosa	Isabel Cano	Triple C	Jorge Barrera				
		Club Deportivo	Marcos González	Amas de Casa	Agustina						
		Comité de Salud	Felicito Terán								
	MIGUEL DE LA BORDA	Comité de Vigilancia	Regino Segura			Asoc. De Prod. de Coco	José Espinosa				
		Junta de Agua	Felicito Terán Plinio Mariota								
		Club de Padres de Familia	Florentino Acosta								
		Comité de Agua									
		Comité de Salud	Domingo Troya								
	NUEVA CONCEPCIÓN	Junta Local	Cándido Hernández								

Cuenca	Comunidad	Modalidades							
		Sociales		Religiosas		Productivas		Ambientales	
		Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes
VILLA DEL CARMEN DONOSO	Club de Padres de Familia	Santiago Valdés	Comité de Iglesia Cuadrangular	Pablo Soto	Granja Sostenible	Germán Gómez			
	Comité de Agua	Camilo Rodríguez	Comité Católico	Roberto Rodríguez					
	Comité Deportivo Fútbol de verano	Emilio Gómez	C. de Cementerio	Santiago Valdés					
	Fútbol de invierno	Francisco Velásquez							
	Béisbol de verano	Santiago Valdés							
	Béisbol de invierno	Catalino Ramón							
	Junta Local	Víctor Moreno							
	NUEVO VERAGUAS	Asoc. De Padres de Familia		Comité Católico	Faustino Cruz				
Club de Amas de Casa		Julia Flores							
Club Deportivo		Leonor Cruz Cristino Ocampo							
Comité de Agua		Leonor Cruz							
GUÁSIMO	Club de Padres de Familia	Juan Valdés	Comisión Religiosa	Juan Valdés	Granja Sostenible	Quintín Morales			

Cuenca	Comunidad	Modalidades							
		Sociales		Religiosas		Productivas		Ambientales	
		Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes
		Comité de Agua	Feliciano Villarreta	Juan Pablo II	Juan Valdés				
		Club Deportivo	Marcelino Sánchez						
		Béisbol	Pantaleón Alveo						
		Fútbol	Octavio Martínez						
		Comité de Salud	Eladio Morales	Amas de Casa	Gilma Villarreta				
		Coordinadora	Juan Valdés						
		Campeña CCCE							
		Junta Local	Juan de Mata						
	LAS PALMAS	Club de Padres de Familia	Ambrosio Sánchez	Comisión Religiosa	Pedro Martínez				
		Comité de Deporte - Béisbol	Miguel Sánchez Nilo Mendoza	Comité de Infancia Misionera	Matías Martínez				
		Comité de Acueducto	Emiliano Sánchez	Comité de Cementerio	Ambrosio Sánchez				
		Comité de Salud	Esteban Martínez						
		Comité de Grupo Chagres	Jairo Espinosa						
		Gobierno Estudiantil	Luis Sánchez						
		Comité de Pre-Media	Nemesio Magallón						
		Comité de	Esteban Martínez						

Cuenca	Comunidad	Modalidades							
		Sociales		Religiosas		Productivas		Ambientales	
		Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes
SANTAMARÍA	Casa Local								
	Club de Padres de familia	Orlando Sánchez Wladimir Martínez	Comité Católico	Jaime Rodríguez Federico Rodríguez					
VALLE 6 BAJO RIECITO			Comité de Cementerio	Patrocinio Martínez					
	Asociación de Padres de Familia	Orlando Sánchez	Comisión Religiosa	Jaime Rodríguez					
	Club Deportivo	Demetrio Rodríguez							
	Comité de Acueducto	Raúl Lorenzo Antonio González	Comité de Amas de Casa	Antolina Rodríguez					
	Comité de Salud	Jaime Rodríguez	Comité de Cementerio	Antonio González					
LOS ELEGIDOS	Club de Padres de Familia	Máximo Martínez	Comisión Religiosa	Simeón Gómez					
	Comité de Acueducto	Leonardo Gómez	Comité de Infancia Misionera	Benita Valdés					
	Comité de Maestro en Casa	Edwin Valdés							
	Junta Local	Máximo Martínez							
INDIO RIO ALTO DE URACILLO	Asociación de Padres de Familia	Joaquín Ojo	Comisión Religiosa	Gertrudis Sánchez	Proyecto de Ovejas	José Lucas Mendoza			
	Club Deportivo	Bruno Agrajé							
	Comité de Acueducto	Pascual Villarreta	Comité de Cementerio	Natividad Sánchez					
	Comité de Salud	Eustaquio Mendoza							

Cuenca	Comunidad	Modalidades							
		Sociales		Religiosas		Productivas		Ambientales	
		Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes
RÍO INDIO NACIMIENTO	Asoc - de Padres de Familia	Mariano González	Consejo Pastoral	Alfonso Magallón	Asentamiento Nvo. Progreso	Lorenzo González			
	Comité de Deporte	Rubén D. Martínez	Comité de Cementerio	Jacobo González	Granja Sostenible	Enriqueta Rodríguez			
	Comité de Agua	José Rivas Víctor Rodríguez							
	Comité de Salud	Víctor Rodríguez							
	Junta Local	Lorenzo González							
JORDANAL	Asoc. De Padres de Familia	Saturnino Reyes Andrés Morán	Comité Católico	Marta Magallón Francisco González	Asoc. Productiva 20 de Abril	Encarnación Martínez	Grupo de Reforestación	Estanislao Reyes	
	Comité de Deporte	Ernesto Chirú	Comité de Cementerio	Guadalupe González					
	Comité de Acueducto	Faustino Rodríguez Francisco Morán							
	Comité de Salud	Félix Morán							
	Grupo de Mujeres de la Unión Campesina	Cecilia Reyes							
	Comité de Camino	Coord. Junta Local y el Regidor							
	Junta Local	Virgilio Ovalle							
RÍO INDIO CENTRO	Comité de Padres de Familia	Bienvenido Ojo	Comité Católico	Máximo Magallón	Grupo Progreso	Víctor Pérez			
	Comité de	Heriberto Chirú	Comité de	Benito Cárdenas					

Cuenca	Comunidad	Modalidades							
		Sociales		Religiosas		Productivas		Ambientales	
		Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes
		Deporte	Catalino Domínguez	Cementerio					
		Comité de Agua	José de J. Rodríguez Eugenio, Victoriano Alonso						
		Comité de Salud	Pacífico Rodríguez						
		Amas de Casa Comedor Escolar	Sebastiana Pérez						
		Junta Local	José de J. Rodríguez						
	ALTOS DE LA MESA	Asoc. De Padres de Familia	Gavino Ovalle	Comité Religioso	Leonidas Sánchez Luis Martínez	Empresa San Juan Bautista	Efraín Rodríguez		
		Comité de Agua	Orlando Rodríguez Uribíades Martínez						
		Vecinos Vigilantes	Luis Martínez						
		Protección Civil	Efraín Rodríguez						
		Junta Local	Rodrigo Gordón						
	TRES HERMANAS	Asoc. De Padres de Familia	Dorindo Cárdenas	Comité Religioso	José del C. Gómez	Coop. De Servic. Múltiples	Lucía Rivera	Reforestación ANCON	
		Club Deportivo	Juan de Dios Chirú Valentín Martínez	Comité de Iglesia Bautista	Braulio Soto	Triple C	Francisco Núñez		
		Comité de Agua (hay 2)	Florentino Herrera Toribio Núñez	Comité de Cementerio	Domingo Núñez	Granja Sostenible (Hay 2)	Harmodio Torres José G. Gil		
		Comité de Salud	Eladio Alabarca			Grupo Familiar	María Cándida Soto		
		Grupo de Damas	Blanca Torres (vocal)						

Cuenca	Comunidad	Modalidades							
		Sociales		Religiosas		Productivas		Ambientales	
		Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes
		Junta Local	Candelario Núñez						
SAN CRISTOBAL		Club de Padres de Familia	David Domínguez	Comisión Religiosa	Concepción Chirú	Granja Sostenible	Albersio A. Chirú		
		Comité de Salud	Eufemio Villarreta						
		Equipo Los Rojos	Francisco Sánchez						
		Comité de Agua	José Rodríguez						
		Junta Local	Macario Tamayo						
ALTOS DE NUEVO LIMON		Club de Padres de Familia	María A. Gil	Consejo Pastoral	Ricardo Sánchez	Granja Solidaridad Agrícola (SAC)	Juan Bautista Morán	Proy. De Coord. Forestal	Teodoro Morán
		Junta Local	Juan Bautista Morán			Comité de Desarrollo Sostenible	Ricardo Sánchez		
ALTO EL SILENCIO		Club de Padres de Familia	Anastacio Rodríguez	Comité Religioso	Porfirio Ojo				
		Comité de Agua	Ambrosio Ruíz						
		Club Deportivo	Margarito Rodríguez						
LOS UVEROS		Club de Padres de Familia	Edilma Herrera	Comité Católico	Isidro Pascual	Granja Sostenible	Justino Morán Núñez Basilio Gómez		
		Comité de Agua	Víctor Tamayo	C. de Cementerio	Isidro Pascual				
LAS CLARAS ABAJO		Club de Padres de Familia	Plácido Ovalle	Comité Católico	Rodolfo Martínez	Triple C	Modesto Gil	Grupo Fundación Natura	José de La Cruz Ovalle

Cuenca	Comunidad	Modalidades							
		Sociales		Religiosas		Productivas		Ambientales	
		Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes
		Promoción de la Mujer Campesina	Miriam S. Rodríguez	Comité de Cementerio	Alcibíades Ovalle	Granja Sostenible	Miriam S. Rodríguez		
		Comité de Agua	José Ángel Gil						
		Comité de Béisbol Fútbol	Erasmus Sánchez Valerio Torres						
		Comité de Salud	Genaro Ovalle						
		Junta Local	Rodolfo Martínez						
		Club de Padres de Familia	Norberto Velásquez	Comisión Religiosa	Norberto Velásquez	Granja	José Nilo Alabarca	Reforestación (A.C.P. Viveros)	ANAM
	SANTA ROSA DE CAPIRA	Comité de Salud	Juan Sánchez						
		Junta de Agua	Pedro Velásquez						
		Junta Local	Domingo Cárdenas						
	QUEBRADA JUCUMILLA	Comité de Agua	Máximo Martínez						
		Asoc. De Padres de Familia	Móises L. Pérez	Comisión Religiosa	Agustín Martínez				
		Comité Deportivo	Jerónimo Hernández	C. de Cementerio	Faustino Pérez				
	LAS MARÍAS	Comité de Salud	Mirope Pérez						
		CEFASEIS	Irene Figueroa						
		Junta Local	Facundo Martínez						
	EL JOBO DE RIO INDIJO	Asoc. De Padres de Familia	César Hernández	Comité Evangelizador	Martina Castellón				

Cuenca	Comunidad	Modalidades							
		Sociales		Religiosas		Productivas		Ambientales	
		Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes
		Comité de Madres Maestras	Inocencia Cáceres	Comité Católico	Mariano Hernández				
		Comité de Agua	Florentino Hernández	Amas de Casa	Julia Núñez				
		Comité Deportivo	Francisco Sánchez	MOMUCAB	Martina R. Castrellón				
		Comité de Salud	Bienvenido Sánchez						
	BOCA DE URACILLO	Club de Padres de Familia	Eusebio Troya	Comité Católico	Heleodoro Troya	Granja Sostenible	Hipólito Saénz		
		Comité de Agua	Delsón Martínez						
		Junta Local	Juan Figueroa						
	EL LÍMITE	Club de Padres de Familia	Secundino Sánchez	Comisión Religiosa	Calixto Sánchez	Granja Sostenible	Secundino Sánchez		
		Comité de Agua	Nicolás Villarreta	C. de Cementerio	Antonio Lorenzo				
		Comité Deportivo	Rolando Villarreta						
	DOMINICAL	Club de Padres de Familia	Asunción Hernández	Comité Católico	Marciano González				
		Comité Deportivo	David Villarreta						
		Comité de Salud y Agua	Lucas Villarreta						
	LIMÓN DE CHAGRES	Asoc. De Padres de Familia	Leoncio Madrid	Comité Católico	Oelgario Hernández	Triple C	Fernando Ovalle		
		Comité de Salud	Brígido Pérez	C. de Cementerio	Brígido Pérez				
		Junta de Agua	Kenedy Madrid	MOMUCAB	Juliana Ovalle				

Cuenca	Comunidad	Modalidades							
		Sociales		Religiosas		Productivas		Ambientales	
		Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes
		Comité Deportivo	Anicasio Carreón						
		Junta Local	Sabino Hernández						
	SANTA ROSA	Club de Padres de Familia	Benigno Núñez	MOMUCAB	Elvira Madrid	Granja Sostenible	Jesús Sánchez		
		Comité Deportivo	Héctor Núñez	Comité Católico	Facundo Madrid				
		Junta de Agua	Benigno Núñez						
		Gobierno Infantil	Alberto Madrid						
		Comité de Salud	Mario Rodríguez						
		Comité de Músicos	Bienvenido Madrid			Asentamiento Campesino	Mario Madrid		
		Club de Jóvenes	Irving Madrid						
		Junta Local	Facundo Madrid						
	EL CASTILLO	Asoc. De Padres de Familia	Roberto Núñez	Comité Católico	Yoyito Moreno				
				Equipo Misionero Mundial C. de Cementerio	Eleodoro Troya Juan Villarreta				
	LA ENCANTADA	Club de Padres de Familia	Patrocinio Mendoza	Comité Católico	Gumersindo Zurita	Granja Sostenible	Israel Figueroa		
		Comité de Madres Maestras	Aracellys Martínez	MOMUCAB	Florentina Mazeno				
		Comité de Agua	Gumersindo Soto						

Cuenca	Comunidad	Modalidades							
		Sociales		Religiosas		Productivas		Ambientales	
		Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes
EL CHILAR	Club de Deporte	Toribio Estrada							
	Grupo Juvenil	Rodolfo Méndez							
	Comité de Salud	Felipe Soto							
	Comité de Luz	Ángel Chong							
	Junta Local	Israel Figueroa							
	Asoc. De Padres de Familia	Gilberto Hernández	Comité de Iglesia Bautista	Amado Sotero					
	Comité de Agua	Domingo Ortega							
	Junta Local	Domingo Ortega	Comité Cuadrangular	Sebatfán Jaramillo					
	COCLE DEL NORTE	Club de Padres de Familia	Cecilia Martínez	Comité Católico	Ezequiel Tenorio	Coop. Nuestro Porvenir	Ezequiel Tenorio	Grupo Ecológico	Benigno Justavino
Comité de Agua		Esteban Espino							
Comité Deportivo Béisbol Fútbol		Mateo Núñez Alvin González Andrés Oliveiro	Comité de Iglesia de Cristo	Everardo Núñez	Asoc. De Pequeños Productores Agropecuarios de Coclesito	Andrés Oliveiro	Asoc. De Pequeños Prod. Agroforest. Amigos de La Naturaleza	Ismael Sánchez Secretario	
Comité de Salud		Juan Martínez	C. de Cementerio	Eustacio Sánchez					
Comité de Madres Maestras		Enilda M. de Yangüéz	Comité de Iglesia Bautista	Irene Guardado					
Comité de Luz		Agapito Lorenzo	Amas de Cas a	Lucila Fuentes					
Junta Local		Irene González							
CANOA 1	Club de Padres	Fernando González							

Cuenca	Comunidad	Modalidades							
		Sociales		Religiosas		Productivas		Ambientales	
		Organizaciones de Familia	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes
		Grupo de Motor	Eliécer González						
		Comité de Salud	Alberto Gil						
		Junta Local	Faustino Hernández						
	CANOA 2	Club de Padres de Familia	Arístides Sánchez	Comité Católico	Arístides Sánchez				
		Comité de Motor	Mamerto Gómez						
		Comité de Salud	Arístides Sánchez						
	SANLUCAS	Comité de Padres de Familia	Pedro Pérez	Comité Religioso	Se desintegró pero se encuentra en formación.				
		Comité de Acueducto	Remigio Castillo						
						Granja Sostenible del Patronato Nacional de Nutrición.	Remigio Castillo		
	SAN LUIS DE CUATRO CALLE	Club de Padres de Familia	José de La Cruz Araya	Comisión Religiosa	Cresenciano Lorenzo				
				Comité del Cementerio	Jesús Rodríguez				
	COCLÉ DEL NORTE	Comité de Padres de Familia	Francisco Alarcón	Comité Religioso	Toribio Norsth				

Cuenca	Comunidad	Modalidades									
		Sociales		Religiosas		Productivas		Ambientales			
		Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes		
		Comité de Agua	Griselda Sanjur								
		Comité deportivo	Abdiel Lam								
		Comité de Salud	Pascual Mack								
	VILLA DEL CARMEN	Asociación de Padres de Familia	Marixa González	Comité Católico	Ecnar Broce	Granja	Sabino Rojas	Grupo Agroforestal	Eugenio Sánchez		
		Comité de Acueducto	Calixto González								
		Comité deportivo Fútbol	Ángel Mendoza								
		Béisbol	Juan Arce								
		Sótboll Femenino	Elvira González								
		Comité de Salud	Carlos Fuentes								
		CEFASEIS – Madre Maestra	Teresa Lorenzo								
		Junta Local	Pablo Núñez								
	VALLE DE SANTA MARÍA	Club de Padres de Familia	Mateo García	Comité Católico	Alberto Castillo						
		Comité de Agua	Alberto Castillo								
		Comité deportivo Béisbol	Eleno García								
		Fútbol	Simón García								
		Comité de Salud	Paula García								
	SARDINA	Club de Padres de Familia	Margarito Martínez	Comisión Religiosa	Julián Martínez						

Cuenca	Comunidad	Modalidades							
		Sociales		Religiosas		Productivas		Ambientales	
		Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes
		Club deportivo		Amas de Casa	Graciela Domínguez				
		Fútbol y Béisbol	Ariel Lorenzo						
		Equipo de Mujeres	María Martínez						
		Comité de Salud	Pedro Rodríguez	Iglesia de Cristo	Esmeraldo Ortega				
		Grupo 8 de diciembre	Ariel Lorenzo	Iglesia Pentecostal	Victorino Díaz				
		Grupo de Coordinación Campesina	Ladino Rodríguez						
		Pro puente	Bauderio Lorenzo						
		Junta Local	José de La Cruz Ortega						
	COROZAL	Asociación de Padres de Familia	Juvenio Herrera	Comisión Religiosa	Oswaldo Rodríguez	Granja Sostenible	Enrique Lorenzo		
		Club de Deporte	Oswaldo Rodríguez						
		Comité de Salud	Gabriel Lorenzo						
	MOLEJÓN	Junta Local	Enrique Lorenzo						
		Club de Padres de Familia	Alcibíades Sánchez (hijo)	Comité Católico	Benigna González	Comité de la Triple C	Virgilio De León		
		Club Deportivo	Efraín Domínguez, Concepción Guardado			Asociación de Productores Independientes	Novencido Pérez		
		Comité de Salud	Modesto González			Granja Sostenible	Ricardo Guardado		

Cuenca	Comunidad	Modalidades							
		Sociales		Religiosas		Productivas		Ambientales	
		Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes
		Grupo del Ministerio de la Niñez, Juventud y la Familia	Pedro Pérez			Amas de Casa	Domitila Lorenzo		
		Grupo No a los Embalses	Virgilio Domínguez						
		Junta Local	Juencio Sánchez						
		Club de Padres de Familia	Agustín Vargas	Comisión Católica	Faustino Lorenzo				
		Grupo de Mujeres Rurales	Ana Evelia Vargas	Comité del Cementerio	Carlos Martínez				
		Comité deportivo	Esteban Lorenzo						
		Comité de Salud	José Morales						
	LAS LAJAS	Junta Local	No funciona. Contaba con una directiva, ahora solo será el presidente, José Herodes Guardia.						
		Club de Padres de Familia	Lorenzo Pérez	Comisión Religiosa	Toribio Lorenzo				
		Comité de Agua	Felipe Fuentes	Comité del Cementerio (Fiscal)	Marciano Delgado				
	CUTEVILLA	Comité Deportivo	No recordó el nombre						

Cuenca	Comunidad	Modalidades							
		Sociales		Religiosas		Productivas		Ambientales	
		Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes
		Comité de Salud	Nicolás Delgado						
		Asociación de Madres de familia	Juana Ruiz						
		Gobierno Infantil	No recordó el nombre						
		Junta Local	Juana Ruíz						
		Club de Padres de Familia	Crispín Sánchez	Comité Católico	Crispín Sánchez				
		Comité de Agua	Elías García	Club de Amas de Casa	Santiago Alveo				
		Comité de Deporte	Luis Sánchez						
		Comité de Salud	Pablo Rodríguez						
		Maestro en casa	Alexis García						
		Sindicato	Juvenio García						
		Club de Padres de Familia	Pablo Tenorio	Comité Religioso	Santana Tenorio				
		Comité de Agua	Enrique García						
		Comité de Salud	Flores Quirós (tentativo)						
		Junta Local	Juan Santana						
		Comité de Deporte	Isaac Ortega			Granja Sostenible	Fernando Fuentes		

Cuenca	Comunidad	Modalidades									
		Sociales		Religiosas		Productivas		Ambientales			
		Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes		
	CORRIENTE	Junta Local	José Gabino González (Los Molejones)								
	NAZARENO	Club de Padres de Familia	Regino Ortega	Comité Religioso	Virgilio Castillo						
		Comité de Acueducto	Herminio Castillo	Amas de Casa	Severina Herrera						
		Comité de Salud	Virgilio Castillo								
		Junta Local	Herminio Castillo								
	SAN BENITO	Club de Padres de Familia	Alcibíades González	Amas de Casa	Dominga Fuentes	Granja	No recordó el nombre				
		Comité de Deporte	Gregorio González	Comité de la Iglesia	Marino González						
		Comité de Salud	Dario González								
	SAN JUAN CENTRO	Club de Padres de Familia	Edilberto Mora	Comité Católico	Aquilina Magallón						
		Comité de Damas Unidas	Elena González								
		Comité de Salud	Ubaldo González								
		Junta Local	César Barría								
	PALMARAZO	Club de Padres de Familia	Joel Rodríguez	Iglesia Evangelista	Lázaro Rodríguez						
		Comité de Salud	Clara Soto	Iglesia Evangélica Doctrinal	José Flores						

Cuenca	Comunidad	Modalidades							
		Sociales		Religiosas		Productivas		Ambientales	
		Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes	Organizaciones	Dirigentes
		Junta Local	Fabio Martínez González						
SAN JUAN DE TURBE		Club de Padres de Familia	Miguel Rodríguez	Comité Católico	Ignacio González	Granja	Fernando Lorenzo		
		Comité de Acueducto	Nelson Valderrama	Grupo de Madres	Digna Navarro				
		Comité de Salud	Pacífico Vergara						
		Junta Local	Higinio Fuentes						
LIMÓN (NUEVO SAN JOSÉ)		Junta Local	Magdaleno González			Granja Sostenible	Tomás Fuentes		

REFERENCIAS BIBLIOGRÁFICAS

BERGER, Peter, LUCKMANN, Thomas.

1968 *The Social Construction of Reality, New York, Doubleday & company* (tr. al español de Silvia Zuleta: *La Construcción Social de la Realidad*, Buenos Aires, Amorrortu Editores, octava reimpresión 1986)

BOISSEVAN, Jeremy.

1978 *Friends of friends. Network Manipulators and coalitions*, Oxford, New York, Basil Blakwell.

CAMARGO, Marcela:

2002 *Producción y Comercio: en la sociedad rural de Penonomé durante los primeros cincuenta años de la República*. Colección Agenda del Centenario, Universidad de Panamá.

CASTELLANOS Beatriz, et. al.

1998. *Redes sociales naturales*. LUMEN-Humanitas. Buenos Aires.

DE SOUSA SANTOS, Boaventura.

1992 *Una Cartografía Simbólica de las Representaciones Sociales: Prolegómenos a una Concepción Posmoderna del Derecho* – En: *Estado Derecho y Luchas Sociales*, Santafé de Bogotá, Instituto Latinoamericano de Servicios Legales Alternativos ILSA, 1ª ed, pp. 213-242.

GARCIA CANCLINI, Nestor.

1999 *La Globalización e Interculturalidad Narrada por los Antropólogos*. En: *Maguare*. No. 14. Universidad Nacional de Colombia. Bogotá.

GEERTZ, Clifford.

1994 *Conocimiento Local*. Ensayos sobre Interpretación de las Culturas. Paidós. Barcelona.

MICHELL, J Clyde.

1969. *Social Networks in Urban Situations*. Manchester, The University press.

NOTO, José (presbítero).

2001 *Historia del Valle de Antón*. Derechos reservados por el autor. Segunda Edición .

ORTIZ, Renato.

1998 *Otro Territorio*. Convenio Andrés Bello. Bogota.

REDFIEL, R; SINGER, M.

1979. *La Ciudad y el Campo: La interdependencia Cultural*. En: SHANIN T: *Campesinos y Sociedades Campesinas* (Comp.). Fondo de Cultura Económica. México.

ROSEMBERG, Florens

2002 *Redes Sociales y Complejidad*. En: *Antropología Medio Ambiente y Urbanismo*. Universidad Nacional Autónoma de México. Pp. 105-128.

RUDOLF, Gloria.

1997 *Cuando las domésticas todavía podían volver a casa*. Ed. Portobelo. Pequeño formato No. 23. Panamá.

2000. *La gente pobre de Panamá: Víctimas, agentes y hacedores de historia*. Ed. Universitaria: Carlos Manuel Gastezoro. Panamá. (tr. al español Franklin Roosevelt Aliponga-Pupo).

Contra Viento y Marea: estrategias de resistencia política de los habitantes de las montañas de Coclé". Panamá.

VARGAS FORERO, Gonzalo.

2002 *Hacia una teoría del capital social*. En: *Economía Institucional*. Ed Universidad Externado de Colombia. Vol. 4. No. 6. 1er. Semestre. Bogota. Pp. 70-108.

WOLF, Eric.

Los Campesinos. Labor. Barcelona.

ZARATE, Dora P de.

1985 *Enciclopedia de la Cultura para Niños y Jóvenes*. Suplemento Educativo Cultural del Diario La Prensa N° 29. Septiembre.

1967 *Sobre algunas manifestaciones artísticas del folklore panameño: Bailes de pequeñas orquestas del folklore*. En: *Tierra y dos mares*, volumen 6, número 35.

1985 *Una vez más sobre los Tambores*. Revista Lotería, número 348-349 marzo-abril.

ZARATE, Manuel F.

1962 *Tambor y Socavón*. Primer premio de la sección de ensayos del concurso Ricardo Miró.

ANEXOS

Anexo 1: Personas Entrevistadas

COMUNIDAD	NOMBRE	EDAD	CARGO/OFICIO
Alto de La Mesa	Santiago Rodríguez	59	Autoridad Segmentaria. Delegado de La Palabra. Vicepresidente del Acueducto
	Crescencio Sánchez (Quebrada Amarilla)	54	Artesano, Agricultor
Alto de Los Darieles	Julián Espinosa	58	Autoridad Funcional Delegado de la ACP
	Bartolo Mendoza	66	Autoridad Funcional Vicepresidente del Comité de Religión
Alto de Uracillo	Candelario Agrajé (Alto de Uracillo)	40	Autoridad Funcional Fiscal de cementerio. Delegado comunitario ante ACP Promotor de Salud
	Simón Soto (Alto de Uracillo)	32	Autoridad Funcional Tesorero de la Asociación de Padres de Familia Secretario del Cementerio Director del Equipo Deportivo
	Bruno Agrajé (Alto de Uracillo)	43	Agricultor
Alto del Limón	Guillermo Sánchez (Alto del Limón)	30	Lider natural Delegado comunitario ante la ACP
	José María Sánchez	39	Suplente del Delegado ante ACP
Altos de Nuevo Limón	Juan Bautista Morán (Las Claras Abajo de Capira)	54	Autoridad Funcional Regidor, Presidente de la Granja Solidaridad Agrícola Cultural (SAC)
Altos de San Miguel	Facundo Pérez	67	Autoridad Funcional y Segmentaria Delegado de la Palabra
Altos del Silencio	José Carmen Sánchez	53	Autoridad Segmentaria Agricultor
Arenal Grande y Batatilla	Fernando Rodríguez	53	Autoridad Segmentaria. Delegado Comunitario ante la ACP
	Asunción Alveo Núñez		Productor
Atré 2	María Marcos Martínez		Autoridad Segmentaria
Bajito de San Miguel	José Villarreta	50	Autoridad Funcional Presidente de la Cooperativa Esfuerzo Campesino Delegado de la Palabra
	Benigno Rodríguez Aurelio Soto	40	Líder Potencial Artesano

COMUNIDAD	NOMBRE	EDAD	CARGO/OFICIO
Bitó	Gumersindo Soto	63	Autoridad Segmentaria
	Ernesto Nuñez	43	Autoridad funcional Regidor
Boca de Cuiria	Marcelino Alabarca Pérez	52	Autoridad Funcional. Presidente del Comité de Salud, partero tradicional
Boca de La Encantada	Pedro Jacob Castrellón Magallón	69	Autoridad Segmentaria
Boca de Limón o Nuevo San Juan	Anatolio Santana (Piedrotas)	61	Fundador
Boca de Lurá	Leonardo Sánchez	65	Autoridad Funcional. Tesorero del Comité de Acueducto
	Oscar Alveo	34	Productor
Boca de Toabré	Bartolo Yangüez (Boca de Toabré)	55	Autoridad Segmentaria. Miembro de la Asociación para la Defensa de los Campesinos de la Cuenca Occidental
Boca de Tucué	Juan Bautista Lorenzo	75	Autoridad Segmentaria
	Marcos Troya Lorenzo		Autoridad Segmentaria
Boca de Tulú	Ángel Mendoza	61	Agricultor
	Favio Flores	53	Autoridad Funcional y Líder Potencial Fiscal del Comité de Agua, delegado comunitario ante la ACP
	Cristino Flores Quirós	63	Autoridad Segmentaria
	Maximina Rodríguez Araya	58	Autoridad Segmentaria
Boca de Uracillo	Bolívar Sánchez	34	Líder Potencial
Candelaria	Zacarías Rodríguez	70	Autoridad Segmentaria
Canoa 1	Magali Sánchez (Coclesito)	26	Ama de Casa
	Fernando González (Coclesito)	42	Autoridad Funcional. Secretario de la Junta Local. Vocal del Comité de Salud.
Canoa 2	Arístides Sánchez (U Centro)	46	Autoridad Segmentaria. Miembro del Club de Padres de Familia
Cerro Miguel de Penonomé	Lucas Pérez (Las Marías)	45	Agricultor
Cerro Miguel Donoso	Pedro Vargas (Uracillo)	59	Autoridad Funcional Secretario de la Asociación de Padres de Familia
Chiguirí Abajo	Vicente Soto		Autoridad Segmentaria

COMUNIDAD	NOMBRE	EDAD	CARGO/OFICIO
	José Sergio Soto Martínez	36	Asociación de Productores de Café de Chiguirí Abajo
	Isaías Soto Madrid	52	Autoridad funcional Presidente de la Asociación de Kinder Presidente de la Junta Local
	Candelario Rodríguez	41	Autoridad funcional Promotor del Comité Comunitario de Desarrollo Sostenible Comité de Educación de la Asociación de Productores de Café
Chiguirí Arriba	Néstor Gil	37	Líder Potencial Agricultor
	Euclídes Torrero	48	Autoridad Funcional Tesorero del Centro de Salud
Churuquita Grande	Jorge Boyd	48	Administrador Finca “Los Naranjos”
	Melisa Torrero		Técnica Forestal Los Naranjos
Claras Abajo	Moisés Torres	52	Autoridad Funcional Delegado de ACP, Socio de la Granja, Colaborador con el MIDA y la Triple C
Coclé del Norte	Marcel Solano	35	Transportista
	Efraín Gutiérrez Herrera	57	Notable
Coclesito	Orlando Martínez		Doctor encargado en el Hospital Rural
	Irene González	44	Autoridad Comunal. Representante del corregimiento San José del General.
	Arcelio Vargas	43	Autoridad Funcional y líder potencial. Vocal del de la liga de fútbol. Director del equipo de Los Alacranes.
	Justiniano Cerrud (Buenos Aires de Pedasí, Los Santos)	63	Miembro de la Asociación de Pequeños Productores.
	Álvaro Axel Samaniego		Sargento en el Puesto de Policía de Coclesito
	José Valentín González (Pagua)	67	Autoridad Segmentaria. Presidente del Grupo de la Tercera Edad.
	Ismael Sánchez (El Salvador)	54	Autoridad Segmentaria Secretario General de la Asociación de Pequeños Productores Agroforestales Amigos de la Naturaleza.
Coquillo de Uracillo	Tereso Sánchez	42	Productor
	Anilse Derebenea		Maestra
	Payé Martínez		Comerciante, ganadero

COMUNIDAD	NOMBRE	EDAD	CARGO/OFICIO
Corozal	Juvencio Herrera (Machuca)	48	Autoridad Funcional. Presidente del Club de Padres de Familia. Fiscal del Centro de Salud. Fiscal de la Junta Local. Tesorero de la Granja.
Cuiria de San Francisco	Andrés Valdés	53	Autoridad Funcional Regidor, vicepresidente del Comité de Agua, socio de la Granja Sostenible, delegado comunitario ante la ACP
Cutevilla	Eleuterio González (Cascajal)	42	Autoridad Funcional. Vicepresidente del Club de Padres de Familia. Catequista.
El Castillo	Pedro Pérez (El Tallo de Bajo de Güera en Macaracas de Los Santos)	50	Autoridad Funcional Vice-Presidente del Club de Padres de Familia.
El Chilar	José María Martínez	50	Autoridad Funcional Vocal del Comité de Agua
El Dominical	Eulalio Hernández (Tres Hermanas de Penonomé)	37	Autoridad Funcional Vice-Presidente del Comité Católico.
El Guayabo	Moisés Sánchez	27	Líder Potencial Vocal de la Triple C
El Jobo	Cecilio Vargas (Chilo)	44	Autoridad Funcional Vicepresidente del Comité Católico. Operador del Acueducto. Coordinador ante CICHC. Promotor de Salud.
El Límite	Antonio Lorenzo (Jobo de La Pintada)	39	Autoridad Funcional Secretario de la Asociación de Padres de Familia. Regidor. Fiscal de Cementerio. Delegado Comunitario ante ACP. Representante de la CICHC.
El Limón	Fernando Ovalle	58	Autoridad Segmentaria Vocal del Comité Católico
	Juan Santana González	75	Autoridad Segmentaria
El Limón de Chagres	Mario Madrid	49	Comerciante
	Sixto Madrid	54	Transportista
El Nazareno	Eduviges Castillo (Los Machos de Ola)	59	Autoridad Funcional. Regidor. Vicepresidente de la Junta Local

COMUNIDAD	NOMBRE	EDAD	CARGO/OFCIO
El Valle de Santa María	Isidoro o Isidro Lorenzo	47	Autoridad Funcional. Suplente del Delegado Comunitario ante la ACP. Fiscal del Comité de Agua. Vicepresidente de la Asociación de Padres de Familia.
Embarcadero de Cascajal	Elías García (Embarcadero de Cascajal)	42	Autoridad Funcional. Presidente del Comité de Agua. Regidor.
	Trifino Martínez (Arenal Grande)	37	Autoridad Funcional. Socio del Sindicato.
Guásimo	Gilma Villarreta (Las Lajas)	67	Autoridad Segmentaria . Presidente del Comité de Ama de Casa
	José Mariota Hernández	71	Autoridad Segmentaria
Jordanal	Encarnación Martínez	35	Autoridad Funcional Fiscal de Asociación de Padres de Familia Presidente del Grupo 20 de abril
La Encantada	Elena Yanguéz (Cuipo de Colón)	52	Autoridad funcional y Líder Potencial. Miembra de MOMUCAB. Secretaria del Comité de Salud. Secretaria del Comité de Luz. Catequista
Las Claras Abajo	Modesto Gil	88	Autoridad Segmentaria. Curandero
Las Lajas	Agustín Domínguez (Piedras Gordas)	47	Líder Potencial. Delegado Comunitario ante la ACP.
Las Maravillas (sector de Santa María)	Raymundo Castrellón	38	Agricultor
Las Marías	Agustín Alonso Rodríguez (Donoso)	37	Líder Potencial Delegado Comunitario ante la ACP
	Gregorio Ojo Tamayo	41	Autoridad Funcional Secretario de la Comisión Religiosa
Las Palmas	Roberto Sánchez (Las Palmas)	52	Autoridad Segmentaria
Los Elegidos	Víctor Rodríguez (Escobal de Donoso)	42	Autoridad Funcional Tesorero del Club de Padres de Familia
	Francisco Gómez (El Caraño)	55	Delegado de La Palabra
Los Uveros de Capira	Víctor Tamayo (San Cristóbal de Penonomé)	64	Autoridad Funcional Presidente del Comité de Agua Delegado Comunitario ante ACP
Los Zules	Nemesio Magallón (Los Zules)	52	Líder potencial

COMUNIDAD	NOMBRE	EDAD	CARGO/OFICIO
	Maximiliano Pérez (Las Marías)	70	Autoridad Segmentaria
	Susano Martínez Gil	48	Autoridad Funcional Tesorero del Club de Padres de Familia Partero tradicional
Lourdes	Vicente Ceballos	46	Autoridad Funcional. Presidente del Comité de Acueducto, vocal del Club de Padres de Familia
Lurá Centro	Pastor Hernández	55	Autoridad Funcional Secretario comunitario ante la ACP, secretario del acueducto
Miguel de La Borda	Salvador Delgado (Pimpirin)	42	Funcionario público
	Mohamed Guillén		Profesor de Telebásica
	Marcelino Ortega Villarreta (La Palma del Iguanero)	42	Autoridad Funcional Promotor de Salud Partero tradicional
	Damiana Villanueva Alveo de Ayarza	79	Autoridad Segmentaria
	Temístocles Araúz Segura	55	
	Florentino Domínguez Muñoz	58	
	Manuel Muñoz Bethancourth		Personero Municipal
Miraflores	Bernardino Flores	70	Autoridad Segmentaria
	Marcial Gordón	40	Líder potencial o natural Albañil
Molejón	Olivia Guerra de Pérez (Calabazo de La Pintada)	52	Autoridad Segmentaria. Tesorera del Comité Católico. Promotora del Grupo Amas de Casa.
Naranja	Erick Arsenio Guillen Villarreal		Líder comunitario
	Ricardo Sánchez	52	Líder comunitario y político
Nueva Concepción	Etanislao Sánchez (San Miguel Centro)	66	Autoridad Segmentaria. Fiscal del Club de Padres de Familia. Fiscal del Comité de Acueducto. Partero tradicional
Nuevo Progreso	Roberto Martínez	36	Agricultor
Nuevo Veraguas	Cristino Campos (Torres de La Mina, provincia de Herrera)	42	Autoridad Funcional. Tesorero del acueducto de agua

COMUNIDAD	NOMBRE	EDAD	CARGO/OFCIO
Palmarazo	Joel Rodríguez Rodríguez	42	Autoridad Funcional. Presidente del Club de Padres de Familia. Delegado Comunitario.
Paso Real	Secundina Benítez Dolores Flores	63 57	Autoridad Segmentaria Autoridad funcional Regidor
Primera Corriente	Isaac Ortega (Tres Quebradas, Turbe Arriba)	36	Autoridad Funcional. Regidor. Delegado Comunitario ante la ACP
Que brada de Jacumilla	Juan Mendoza Hernández	42	Líder Potencial Delegado Comunitario ante ACP.
Quebrada Grande	Ambrosio Gómez	36	Autoridad Funcional Delegado de la Palabra
Renacimiento U	Felipe Santiago Gordón	31	Autoridad Funcional Vicepresidente del Club de Padres de Familia Secretario del Comité de Salud Subdirector del equipo de béisbol
Río Indio Centro	Eugenio Alonso (Caballerito de Antón) Blas Esteban Pérez (Río Indio Centro)	54 29	Autoridad Segmentaria Regidor Autoridad Funcional Vicepresidente del Grupo El Progreso
Río Indio Nacimiento	Lorenzo González Eufemio González	44 50	Autoridad Funcional Presidente de la Junta Local Presidente del Asentamiento Nuevo Progreso Autoridad Funcional Delegado de La Palabra
Sabanita Verde	Sixto Flores (Cuatro Calle)	38	Autoridad Funcional. Presidente del Club de Padres de Familia
Sagrejá	Ignacio Sánchez Espinosa Julio Rojas Rivera Eric Bourdo	88 68 40	Autoridad Segmentaria Guía espiritual Autoridad Segmentaria Administrador reproductora "Del Día", sucursal Arce Avícola
San Antonio	Dámaso Domínguez	30	Autoridad Funcional. Regidor
San Benito	Alcibíades González (El Limón)	40	Autoridad Funcional. Delegado de la Palabra. Presidente del Club de Padres de Familia.
San Cristóbal	Germán Villarreta Juan de Dios Chirú Juana Sánchez Domínguez	68 48 80	Autoridad Segmentaria Presidente del Comité Triple C Delegado ante la ACP Autoridad Segmentaria

COMUNIDAD	NOMBRE	EDAD	CARGO/OFICIO
San Isidro	Agripino Castrejón	37	Autoridad Funcional y Líder Potencial Regidor, tesorero de la iglesia, vocal del Comité de Salud
San José No. 1 ó Nuevo San José	Viviano Delgado (El Cedro)	38	Autoridad Funcional Presidente de la Asociación de Padres de Familia
San José No. 2	Verónico Martínez (Las Palmas)	46	Autoridad Funcional Presidente del Comité Católico. Fiscal de la Asociación de Padres de familia
	Emiliana Rivera (Teriá, Capira)	38	Ama de Casa
San Juan Centro	Israel González (Macalo)	51	Autoridad Segmentaria
San Juan de Turbe	Anatolio Santana (Piedrotas)	61	Autoridad Segmentaria
	Faustino González (Las Piedrotas)	45	Autoridad Funcional. Vicepresidente de la Granja. Presidente de la Cooperativa
San Lucas	Cristino García Soto (Embarcadero de Cascajal)	60	Autoridad Segmentaria. Delegado de La Palabra
San Luis de Cuatro Calle	Evaristo González	59	Autoridad Segmentaria
San Miguel Arriba	Liborio Ovalle	60	Autoridad Segmentaria
	Javier Martínez	30	Autoridad Funcional Vocal del Club de Padres de Familia
	María Liboria Alveo	44	Autoridad Funcional Presidenta de la Granja Bellsouth
San Miguel Centro	Víctor Andrés Ovalle	43	Autoridad Funcional Delegado en el Proyecto SECA Vocal del Comité de Salud Regidor
	Juan Rodríguez	60	Autoridad Segmentaria Instructor de la Danza del Cucuá del grupo infantil
San Pedro	Pedro Hernández	45	Autoridad funcional Regidor Secretario del Comité de Acueducto Coordinador del Programa Natural de la ACP
San Vicente	Elíseo Gil	38	Autoridad Funcional Secretario de la Junta Católica, delegado comunitario ante la ACP
Santa Ana	Magdaleno Martínez	43	Líder Potencial
	Vidal Pérez	68	Autoridad Segmentaria
Santa Elena	José Villarreta	50	Autoridad Funcional Vocal de la Asociación de Padres de Familia

COMUNIDAD	NOMBRE	EDAD	CARGO/OFICIO
Santa María	Luis Rodríguez (Valle de Riecito)	33	Líder Potencial Delegado ante la ACP
Santa Rosa	Segundo Núñez (Guayabalito, Distrito de Donoso)	46	Autoridad Comunal Vice-Alcalde del Distrito de Chagres. Subsecretario del Club de Padres de Familia. Secretario de la Granja Sostenible. Integrante del Conjunto Folklórico Plumas Blancas.
	Mario Madrid	42	Autoridad Funcional Presidente del Asentamiento Campesino.
	Elvira Madrid (El Barrero de Penonomé)	61	Autoridad Segmentaria Coordinadora del MOMUCAB
	Ortino Cárdenas	78	Autoridad Segmentaria
Santa Rosa No.1	Ernesto Floripe Torres	60	Autoridad Segmentaria Agricultor
Sardinas	Inés Rodríguez (Machuca, corregimiento de Piedras Gordas)	40	Autoridad Funcional. Secretario de la Comisión Religiosa. Regidor
Tambo	Jorge Sánchez Jiménez	35	Constructor
	María Telma Vega	59	Comerciante de café (Empresa El Nazareno)
	Yolanda Morán	35	Autoridad funcional Presidenta del Comité de Agua de Tambo Arriba
	Guillermo Cedeño (Memo)	63	Autoridad comunal Honorable Representante
	Germán Chérigo	53	Autoridad funcional. Secretario del Club de Padres de Familia. Catequista
	Fabián Chérigo	83	Autoridad Segmentaria
	Elvira Martínez	45	Artesana
	Domingo Rodríguez	60	Autoridad Segmentaria Delegado de la Palabra
Toabré	Pascual Soto Ojo	49	Regidor de Toabré
Tres Hermanas	Toribio Núñez Sánchez	66	Autoridad Segmentaria. Encargado del mantenimiento del Acueducto
	María Cándida Soto	35	Autoridad Funcional Presidenta del Grupo Familiar
	Blanca Torres	38	Líder Potencial Vocal del Grupo de Damas
	Lucia Rivera	50	Líder Potencial Presidente de la Cooperativa COPENESCA, R.L.
	Valentín Martínez		Delegado ante la ACP

COMUNIDAD	NOMBRE	EDAD	CARGO/OFICIO
	Pastor Martínez	75	Autoridad Segmentaria
Tucué	Pedro Chérigo	58	Productor
Tucué Centro	Misael Rodríguez	59	Líder Potencial Agricultor, albañil
	Carlos Iván Chérigo	36	Autoridad funcional Presidente del Comité de Acueducto
U Centro	Julián Pérez Alveo	63	Autoridad Funcional Regidor
Unión Santeña ó Nuevo Rosario	Benancio Velázquez Rojas	40	Autoridad Funcional Regidor, vicepresidente del Comité Católico, delegado comunitario ante la ACP
Valle de Platanal	Daniel Rodríguez (Chiguría Arriba)	48	Autoridad Funcional Vicepresidente del Comité de Salud
	Juan Quirós Espinosa (Valle de Platanal)	60	Autoridad Funcional Presidente del Comité de Salud
Valles de San Miguel	Luis Carlos Domínguez	35	Autoridad Funcional Secretario del Comité de Cementerio
	Sergio Domínguez	51	Autoridad Funcional Delegado de la Palabra
	Lázaro Troya	41	Autoridad Funcional Delegado de La ACP
Vaquilla	Pedro Velázquez	36	Autoridad Funcional Presidente de la Junta Local
Villa del Carmen	Juan de Mata Rodríguez		Autoridad Comunal. Representante del Corregimiento de Guásimo
	Juan Guardado Ortiz (Llano Grande de La Pintada)	45	Autoridad Funcional. Miembro de la Asociación de Productores. Coordinador de la Pastoral Cristiana.
	Crescencio Chirú (Pagua)	59	Autoridad Funcional. Delegado de la Palabra

Fuente: Abt Associates / Planeta Panama. Estudio Sociocultural de la ROCC. TDPs.

Anexo 2: Artesanos por Especialidad según Cuenca y Comunidad en la ROCC

Cuenca	Comunidad	Artesanías						
		Sombreros	Bateas, platos y demás utensilios	Muebles de madera	Muebles de mimbre	Canastas ó motetes	Talabartería	Botes
Río Toabré	Alto de Los Dariesles							
	Alto de San Miguel							
	Arenal Grande y Batatilla	Juana Herrera		Marcos Rodríguez				
	Bajito de San Miguel					Aurelio Soto		
	Bito							
	Boca de Cuiria							
	Boca de La Encantada							
	Boca de Lurá							
	Boca de Toabré							
	Boca de Tucué	Familia Rivera						
	Boca de Tulú							
	Chiguirí Abajo	Candelario Rodríguez						
	Chiguirí Arriba							
	Cuiria de San Francisco							
	El Guayabo							
	Lourdes							
	Lurá Centro							
	Miraflores							
	Naranjal							
	Paso Real							
Quebrada Grande								
Renacimiento U				Anacleto Vargas, Anselmo Rodríguez, Genaro Rodríguez, Marcelino Rodríguez				
Sabanita Verde								

Cuenca	Comunidad	Artesanías						
		Sombreros	Bateas, platos y demás utensilios	Muebles de madera	Muebles de mimbre	Canastas ó motetes	Talabartería	Botes
	Sagrejá							
	San Antonio							
	San Isidro							
	San Miguel Arriba							
	San Miguel Centro							
	San Pedro							
	San Vicente							
	Santa Ana							
	Santa Elena							
	Tambo	Elvira Martínez						
	Toabré							
	Tucúé Centro							
	U Centro							
	Unión Santeña o Nuevo Rosario						Venancio Velásquez	
	Valle de San Miguel							
	Vaquilla							
Río Miguel de la Borda (y Caño sucio)	Alto del Limón	Ma. Eutacia Núñez, Paula Sánchez, Viviano Sánchez	Dionisio Sánchez, José I. Sánchez, Zacarías Alabarca					
	Cerro Miguel de Donoso							
	Cerro Miguel de Penonomé					Feliciano Valdés		
	Guásimo							Nicolás Villarreta
	Las Palmas							
	Los Elegidos							
	Los Zules							
	Miguel de La Borda							
	Nueva Concepción							
	Nuevo San José ó San Jose No.1							
Nuevo Veraguas								

Cuenca	Comunidad	Artesanías						
		Sombreros	Bateas, platos y demás utensilios	Muebles de madera	Muebles de mimbre	Canastas ó motetes	Talabartería	Botes
	San José No.2							
	Santa María		Rufino González (Las Maravillas)	Simón González, Antonio González, Arístides Rodríguez, Juan Mendoza				
	Valle del Platanal	Daniel Rodríguez						
	Valle ó Bajo de Riecito			Demetrio Rodríguez				
	Villa del Carmen de Donoso	Juan Alabarca	Catalino Alabarca, Ramón Gil, Germán Gómez, Juan de Mata					Mariano Mendoza
Río Indio	Alto de La Mesa		Crescencio Sánchez, Pedro Ovalle, Isabel Ovalle					
	Alto de Uracillo							
	Alto El Silencio							
	Altos de Nuevo Limón	Constantino Gil		Marcos Agrajé, Andrés Gil				
	Boca de Uracillo						Estanislao Figueroa	
	Dominical El Castillo	Rosalinda Figueroa Delmira Ojo	Espíritu Pérez					
	El Chilar							
	El Jobo de Río Indio							

Cuenca	Comunidad	Artesanías						
		Sombreros	Bateas, platos y demás utensilios	Muebles de madera	Muebles de mimbre	Canastas ó motetes	Talabartería	Botes
	El Límite					Higinio Sánchez, Eleodoro Villarreta, Eutasiano Chirú		
	El Limón de Chagres		Heliodoro Troya, Anastasio Hernández, Genaro Acevedo					
	Jordanal							
	La Encantada							
	Las Claras Abajo	Dionisio Ovalle, Silvino Sánchez	Virgilio Rodríguez					
	Las Marías							
	Los Uveros							
	Quebrada de Jacumilla							
	Río Indio Centro							
	Río Indio Nacimiento							
	San Cristóbal			Agapito Rodríguez, Rumaldo Alabarca				
	Santa Rosa de Capira							
	Santa Rosa de Chagres							
	Tres Hermanas							
Coclé del Norte	Canoa 1							
	Canoa 2							
	Coclé del Norte							
	Coclesito							

Cuenca	Comunidad	Artesanías						
		Sombreros	Bateas, platos y demás utensilios	Muebles de madera	Muebles de mimbre	Canastas ó motetes	Talabartería	Botes
	Corozal				Enrique Lorenzo, Abilio Lorenzo, Gerardo Lorenzo, Gabriel Lorenzo, Viviano Lorenzo			
	Cutevilla							
	Embarcadero de Cascajal		Calixto Delgado, Rodolfo Martínez, Francisco García					
	Las Lajas Limón							
	Limón (Nuevo San José)							
	Molejón							
	Nazareno	Marcelina	Herminio Castillo					
	Palmarazo							
	Primera Corriente	Paulina Olivero						
	San Benito		Mariano González	Raúl González				
	San Juan Centro							
	San Juan de Turbe							
	San Lucas							
	San Luis de Cuatro Calle							
	Sardina							
	Valle de Santa María							
	Villa del Carmen							

Fuente: Abt Associates / Planeta Panama. Estudio Sociocultural de la ROCC. TDPs.

Anexo 3: Fechas Celebración Fiestas Patronales por Comunidad en la ROCC

Comunidad	Patrono/a	Fecha de celebración
Alto de Los Darieles	Sagrado Corazón de Jesús	Semana Santa
Alto de Uracillo	San José	19 de marzo
Alto del Limón	Virgen de Los Dolores	15 de septiembre
Alto El Silencio	San Martín de Porres	2 de noviembre
Altos de La Mesa	San Juan Bautista	24 de junio
Altos de Nuevo Limón	Santo Cristo de Esquipulas	15 de enero
Altos de San Miguel	San Miguel Arcángel	29 de septiembre
Arenal Grande y Batatilla	La Inmaculada Concepción	8 de diciembre
Bajito de San Miguel	Virgen de Fátima	13 de mayo
Bito	Santa Rosa de Lima	30 de agosto
Boca de Cuiria	La Inmaculada Concepción	8 de diciembre
Boca de La Encantada	San Antonio de Padua	13 de junio
Boca de Lurá	Virgen de Fátima	13 de mayo
Boca de Toabré	Jesús Resucitado	Sábado santo
Boca de Tucué	La Inmaculada Concepción	18 de junio
Boca de Tulú	La Medalla Milagrosa	23 de enero
Boca de Uracillo	Sagrado Corazón de Jesús	25 de marzo
Canoa 1	La comunidad no tiene patrono	
Canoa 2 Donoso	Nuestra Señora de Los Ángeles	8 de septiembre
Cerro Miguel de Penonomé	San Juan de Dios	8 de marzo
Cerro Miguel Donoso	Jesús de Nazareno	13 de marzo
Chiguirí Abajo	Virgen de Guadalupe	12 de diciembre
Chiguirí Arriba	San Isidro	15 de mayo
Coclé del Norte	Santa Rosa de Lima	30 de agosto
Coclesito	Cristo de Esquipulas	15 de enero
Corozal	Santa Rosa de Lima	30 de agosto
Cuiria de San Francisco	San Francisco de Asís	4 de octubre
Cutevilla	Sagrado Corazón de Jesús	16 ó 20 de junio
Dominical	La comunidad no tiene patrono	
El Castillo	San Francisco de Asís	11 de octubre

Comunidad	Patrono/a	Fecha de celebración
El Chilar	No hay capilla	
El Guayabo	Virgen del Carmen	16 de julio
El Jobo de Río Indio	San Juan de Dios	8 de marzo
El Límite	Virgen del Carmen	16 de julio
Embarcadero de Cascajal	La Virgen Niña	7 de septiembre
Guásimo	Virgen del Rosario	17 de octubre
Jordanal	Don Bosco	31 de enero
La Encantada	San José	19 de marzo
Las Claras Abajo	La Inmaculada Concepción	15 de agosto
Las Lajas	Jesús de Nazareno	Primer domingo de cuaresma
Las Marías	Jesús de Nazareno	21 de octubre
Las Palmas	La comunidad no tiene patrono	
Limón	San Martín de Porres	15 de noviembre
Limón (Nuevo San José)	No hay capilla	
Limón de Chagres	Santo Cristo de Esquipulas	15 de enero
Los Elegidos	La comunidad no tiene patrono	
Los Uveros	María Inmaculada	8 de septiembre
Los Zules	Sagrado Corazón de Jesús	Semana Santa
Lourdes	Virgen de Lourdes	11 de febrero
Lurá Centro	Sagrado Corazón de Jesús	13 de junio
Miguel de La Borda	Virgen del Carmen	16 de julio
Miraflores	San José	18 de marzo
Molejón	Santa Marta	28 de julio
Naranjal	La Medalla Milagrosa	noviembre
Nazareno	Jesús de Nazareno	30 de marzo
Nueva Concepción	Virgen de La Concepción	15 de diciembre
Nuevo San José ó San José No. 1	San José	3 de octubre
Nuevo Veraguas	San José	19 de marzo
Palmarazo	No hay capilla	
Paso Real	San Juan Bautista	27 de julio
Primera Corriente	No hay capilla	

Comunidad	Patrono/a	Fecha de celebración
Quebrada Grande	Virgen de Guadalupe	18 de agosto
Quebrada Jacumilla	No hay capilla	
Renacimiento U	Virgen de La Candelaria	2 de febrero
Río Indio Centro	San Juan de Dios	8 de marzo
Río Indio Nacimiento	Nuestra Señora de Lourdes	11 de febrero
Sabanita Verde	El Niño Jesús de Praga	25 de enero
Sagrejá	Sagrado Corazón de María	11 de marzo
San Antonio	San Antonio de Padua	13 de junio
San Benito	San Benito	11 de julio
San Cristóbal	San Cristóbal	25 de julio
San Isidro	San Isidro	15 de mayo
San José No.2	La comunidad no tiene patrono	
San Juan Centro	Virgen de Lourdes	12 de febrero
San Juan de Turbe	San Juan Bautista	24 de junio
San Lucas	San José	19 de marzo
San Luis de Cuatro Calle	San Luis	9 de octubre
San Miguel Arriba	La Inmaculada Concepción	29 de enero
San Miguel Centro	San Miguel Arcángel	29 de septiembre
San Pedro	San Pedro	29 de junio
San Vicente	San Vicente	27 de septiembre
Santa Ana	Virgen de Santa Ana	26 de julio
Santa Elena	Santa Elena	3 de febrero
Santa Rosa	Santa Rosa	30 de agosto
Santa Rosa de Capira No.1	Santa Rosa	30 de agosto
Santamaría	Sagrado Corazón de María	11 de marzo
Sardina	San Roque	16 de agosto
Tambo	Virgen de La Candelaria	2 de febrero
Toabré	Virgen de Fátima	13 de mayo
Tres Hermanas	Santo Cristo de Los Milagros	6 de marzo
Tucué	La Inmaculada Concepción	21 de febrero
U Centro	Virgen de La Asunción	15 de agosto

Comunidad	Patrono/a	Fecha de celebración
Unión Santeña ó Nuevo Rosario	Virgen del Rosario	7 de octubre
Valle de San Miguel	San José	19 de marzo
Valle de Santa María	Virgen de Guadalupe	12 de diciembre
Valle del Platanal	San José	19 de marzo
Valle ó Bajo de Riecito	La comunidad no tiene patrono	
Vaquilla	San Pablo	30 de junio
Villa del Carmen	Virgen del Carmen	20 de julio
Villa del Carmen Donoso	Virgen del Carmen	16 de julio

Fuente: Abt Associates / Planeta Panama. Estudio Sociocultural de la ROCC. TDPs.